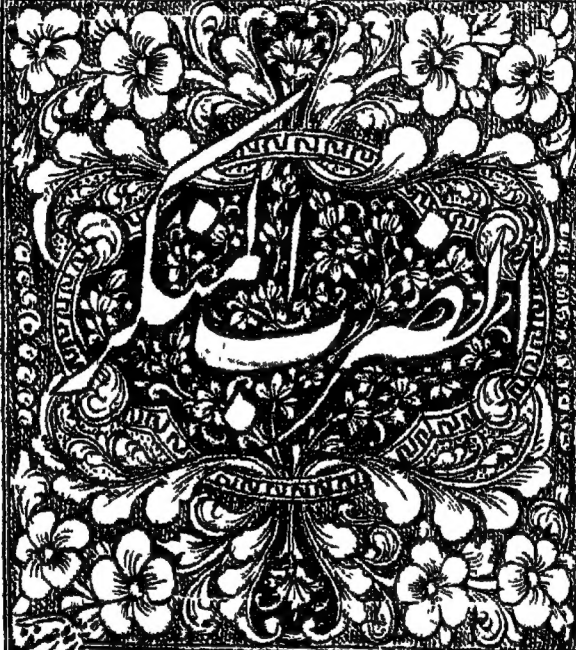


قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من رجل الاثم الا اثمه عليه السلام

لنعمه لا عيب له الاثم الاثم



مصنفه مولوي حاجي سيد سيم الدين احمد صاحب موطون موضع ارض المسكونة

مطبع ناگرا منشی کی کسور واقع گھنویں ہزار انجمن بی طبع

اطلاہ۔ اس طبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فرخت کے لیے موجود ہے جو کئی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و مطالعہ سے شائقان اعلیٰ حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ازان ہو اس کتاب کے ٹیبل ہیج کے تین صفحہ جو ساڑھے تین تین بعض کتب متفرقات دینیہ اردو و غیرہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہو اس فن کی اور بھی کتب موجود کا خانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

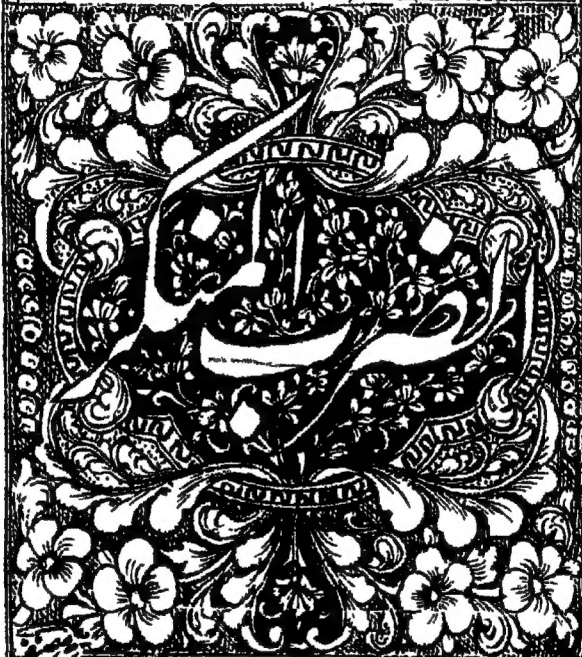
کتب متفرقات دینیہ اردو	قیامت نامہ۔ بہشت نامہ۔ مولفہ مولوی فیاض الحق۔
تخلیہ احمدی۔ سراپا سے خاتم المرسلین کا بیان	آثار قیامت۔
مولفہ جمال الدین حسن خان۔	اکسیر الہدایت۔ ترجمہ کنیا سے سعادت ترجمہ مولوی محمد الدین۔
مفتویٰ زائر۔ دعوت قبائل قریش صنفہ نواب شیخ علی خان۔	ندائق العارفین۔ ترجمہ احیاء العلوم کامل چار جلد ترجمہ مولوی محمد حسن صاحب۔
دوا زہد مجلس سہمی بدایا ضل الاظہار فی حوال	بدایۃ الکونین۔ الی شہادۃ الحسین۔
سید الما برار۔ مولفہ مولوی وحید الدین محمد ضوی۔	مولفہ ابو النور مولوی معین الدین شہری۔
اسرار کر بلا۔ حالات مکررہ کربلا سے مطبعہ مولفہ مفتی محمد طہیر الدین بکراوی۔	تحفہ درود و یاقب بخیر الکلام۔ مولفہ مولوی منظور احمد۔
مہر نبوت۔ لغت ہیئتہ بین تصنیف نواب محمد دروان علی خان نظام۔	رسالہ کسب اللذیاء صنفہ مولوی منظور الحق۔
رموز القرآن۔ اوقات قرآن کا بیان مولفہ مولوی محمد حسین علی باقی شاہ جہان پوری۔	شیخ طہر اسے۔ ساسی دوا زہد امام علیہ السلام
انارخشر۔ علامات قیامت کا حال۔	از صنعت کاری مولوی نادی علی پوٹھوئیں
صبح کا ستارہ۔ حالات بہشت و دوزخ و قیامت	لائعاق۔
مولفہ مولوی عباس علی۔	مولفہ شریف شطوم۔ از زہد علی بہادر۔

اعلاط نامہ کتاب مستطاب الضیاء

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
تیل لوح	۴	موضع اندر ضلع سارن	موضع بہپورہ ضلع پٹنہ
۳۲	۱۶	الحمد للہ	الحمد للہ
۳۹	۸	ترجمہ	ترجمہ
"	۲۱	غلطی	غلطی
۴۰	۲	ترجمہ	ترجمہ
۴۲	۶	پوچھتے ہیں	پوچھتے ہیں
۴۳	۲	"	"
۴۶	۱۹	شیعہ	شیعہ
۴۷	۲	"	"
۵۰	۱۱	ودونہ خراط اقتاد	ودونہ خراط اقتاد
"	۱۹	کسی لقب	کسی لقب
۵۲	۱۹	ذہن	ذہن
۸۲	۱۹	اتول	اتول
۹۷	۱۳	آخری	آخری
۱۱۲	۱۵	انسٹیکاپوٹھ	انسٹیکاپوٹھ
۱۲۰	۸	تفصیل اسکی یہ ہر کہ	تفصیل اسکی یہ ہر کہ

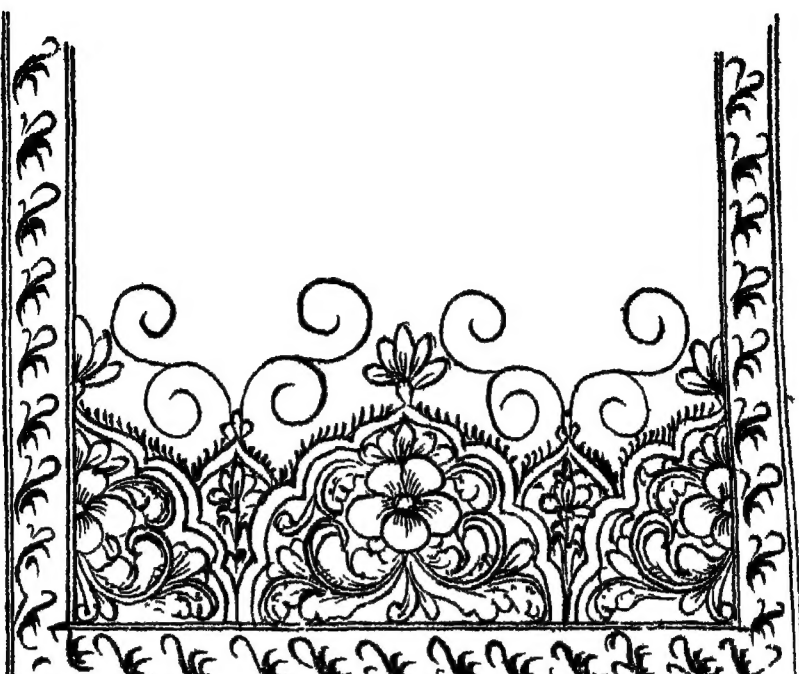
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنا خير الناس أجمعين

لأنه لا يوجد في الدنيا من هو خير مني



مصنفه مولوی حاجی سید سید الدین صاحب مکتبہ اسلامیہ

مطبع می گرامی نشیون کاشور واقع کٹھن ہزاران خیابان



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ليس كشيء من دهر المسيح البصير خالق كل شيء وهدى على كل شيء قدير - الذي جعل عطا
 واجبه على العباد فقال في كتابه المجيد واخلقت الجن والانس الا يعبدون وان من شيء الا
 يسبح بحمده ولكن لا تفقهون - ولم يحجب عليه شيء فقال غر من قائل لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون
 وهو الذي هدانا لهذا لم يكن حراط الذين انعم عليهم من انبياء والصديقين والشهداء والصالحين
 ونجانا من النصب والرفض والشبهة والتعطيل والاعتزال والارهاق والسجور والقدر وغيره من البطالات
 بلطفه العظيم بفضل التبيين - وهو الذي ارسل الانبياء لنبشرون ومنذرين - وجعلهم ائمة يهدون
 وانزل عليهم الكتب هدى للتقنين المستعدين للوصول الى منازل اليقين ليعمل الاثم بها يتهدون
 ونخص من بين الرسل الكرام والانبياء والطعام جيبية ورسوله الذي ساء لولاه لم تخرج الدنيا من العدم
 من هونوره مظهر انوار التجليات ونبع اسرار الخفيات - وبه اظهر الله العالم وجهه ساطقة التبت والسر
 انشأتم شمس عليه بانته خاتم النبيين ورحمة للعالمين وشفيع للمؤمنين وسيد ولد آدم اجمعين - وجعل

الحمد لله

خير ائمة الماضين - وودع اصحابه الكرام خصوصاً منهم الخلفاء الراشدين بالاستخلاف في الارض
 بعد النبي الكريم - ويكفيهم على الدين المرضي القويم - وتبدل خوف من الاسن وان يعبدوه ولا يشكروا
 بشياً الى يوم الدين ورضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز المبين - فاجز وعده ولا يخلف له الوعد
 فسبحان ربك رب العزة عما يصفون - وسلام على المرسلين - والحمد لله رب العالمين - والصلوة
 والسلام على خير خلقه سيدنا محمد ^{المصطفى} افضل الانبياء والمرسلين - وجيب رب العالمين
 الذي قال مثل النبي في مثل غيثة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق - واصحابي كالنجم
 بايمهم اقتديتم اهتديتم - والى تارك فيكم الثقلين ان يسكتتم بهالن تفضلوا العبدى احد بهما عظم من الآخر
 كتاب المدرجبل الحمد ومن السماء الى الارض وعشر في النبي التي تفرقت حتى يرد على السحوض -
 انظر كيف تخلفوني فيما بين رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم بعده الاحاديث الثلاثة
 ان الشريعة كالبحر لا يمكن عبورها بغير اتباع القرآن على تفسيرها التي ثبتت بالتحقيق من اصحابه
 العظام ولبيتهم الكلام - رضوان الله عليهم اجمعين يتبين بهذا ما قال الله تعالى في شأننا العظيم
 بالمؤمنين رؤوف رحيم وجعل الله سرراً من سره انزل عليه نوراً مبيناً فصار لنا الامين في كل حين
 وادان وكل مكان وزمان - لانه صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم نبى آخر الزمان - وكتبه آخر ما انزلت
 من الملك المنان اجعل الله ايماناً وتوثقه ومقيدة نيران ودون زمان بل هي الآن كما كانت
 من وقت البعث متزايدة في كل مكان - ولما كانت البداية واحدة فها الامام لا الامان ومنينا
 وشفيقنا صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم امام الانبياء والمرسلين فقال كثرت نبيا وادم بين الماء
 والطين وعلى آله واصحابه هداة الاسلام ودعاة الانام لاسيما خلفاء الراشدين وما بعدهم ومع
 ما بعثهم الى يوم الدين خصوصاً منهم الاربعة المجتهدين الائمة المتقين رضوان الله عليهم اجمعين وعلى الله
 على سيدنا محمد بن النبي الامى وعلى آله واصحابه وازواجه وذرياته واوليائه وائمة وسلم تسليمنا في كل حين
 ا بعد اريد وارحمت غفار محمد سيد قسيم الدين احمد رضوى خفي قاورى شهمى مغفرت كرسه الله تعالى
 اسكى اور اسكى اسلاف كى خدمت ميں نصفين حق پسند كے التماس كرتا ہوں کہ حضرات علماء سے

شیعہ پر اہم المرزبان کثیر سے علماء اہل سنت و جماعت کثیر ہم المرز سے دست و گریبان نہ ہوں
 و بعد ازاں آیت کریمہ۔ ان الذین فرقوا بیننا و کانوا شیعا۔ تفریق جماعت میں انکی چاہتے ہیں لیکن
 بقول مخبر صادق۔ پر المرز علی الجماعۃ یعنی ہاتھ خدا کا جماعت پر ہر۔ جس کا محافظ خدا ہے پاک
 ہو اسکو مقابلہ سے اہل بطالات کے کیا باک ہو۔ برابر اہل حق یعنی علماء اہل سنت و جماعت
 کے زیر ہی رہے ہیں چنانچہ شاہ عدل اس قول کا رسالہ نصیحت المؤمنین و نصیحت النبیاتین
 الملقب بہ صفحہ اثنا عشر پر ہر کہ تصنیف لطیف خاتم المحدثین و المفسرین مولانا عبد الغفریہ دہلوی
 علیہ رحمۃ اللہ القوی کی ہر۔ اگرچہ مقابل میں اس کے مومن جائسی و نقل کشمیری موارم و
 تہذیب شاعرین ہر ہر و رانی کر گئے ہیں گو خاک آفتاب پر ڈالنے سے کیا روشنی اسکی چھپتی ہر
 خود سنو کی کھاس گئے۔ اور فاضل تسانی رحمہ اللہ نے تہذیبہ السیفہ مولانا رشید لشکریین انارک مرید
 نے رجم الشیاطین میں خوب ہی لڑائی تنبیہ و تادیب کی اور انکو ذلت فاش دی۔ اس پر بھی سر
 گریبان ہوئے و فرزند مومن جائسی نے حکم ۵۔ اگر پڑتو اند سپر تمام کندہ تشید ایسانی
 وطن الراح۔ وغیرہا سے بناے عناد اسلام کی قائم کی مگر امام لشکریین مولانا حمید علی حاجی
 حرمین شریفین مصنف منتہی الکلام۔ وازالہ الغین وغیرہا و مولانا لطف المرصنف تفسیر
 منظر العجائب و مقاب و غیرہا و محارب الشترین و الغفرین نے نقض الراح فی کید النباح
 وطن لہن و غیرہا سے بنج و بنیا و اسکی کھو و ڈالی لیکن بناسے مذکورہ سے ایک خشت شکستہ
 خشک مستفاد الانعام کے درجہ سے صاحب فاروق الاکبر علی الطہر کے ہاتھ لگی کہ اسی مادہ سے
 اسنے بناسے فاسد علی الفاسد قائم کر کے اہل حق کو دھوکا دینے کی فکر کی الا حکم محکم ان لبطال
 کان نہ ہوتا یعنی باطل تحقیق گم ہونے والا ہر بقول شیخ سعدی شیرازی علیہ الرحمۃ ۵۔
 کس نیاید ہر سائے بوم و در ہا از جہان شود معدوم ہر کوئی دام میں اس کے نہ آیا اور قادر
 قوی نے استیصال کا اس کے سلمان کر دیا اور ایک ہندہ ضعیف کو قوت دے کر مستعد کیا کہ
 اس بناسے اوہن البیوت کبیت العنکبوت کو منقلب علی او بار ہا و دیا بار ہا کرے۔ اور

بانی کو اسکے ہر اہم طریق حق کی کار سے تحصیل اس اہمال کی یہ کہ ہر بار بجا ہر بار
 مجمع الحائض منع اوصاف معدن، افلاک، پسندیدہ مخزن خصال، برگزیدہ فیوض و درخت
 سرچشمہ کرم و عطا جیون علم سچون علم قبول حضرت حق ہر آدم مولوی شیخ محمد عبدالحق سلمہ
 زب: تعلق ابن الامیر الکبیر مولوی محمد عبدالحق ادام السرمجدہ و حفظہ من آفات اثنی ابن
 اسحاق الباشا مشورہ فی الاتاق صاحب احوال و الاخلاق مولوی قاضی رمضان علی غفر ذریہ
 انجلی و اسجلی ساکن موضع سلطان پور پگنہ آندہ ضلع سارن، برصہ دو ماہ کا ہوا کہ ایک
 رسالہ اشاعت سہ ماہی بہ فارسی، الکبیر بین عارف، الامام والسنک۔ پاس اس اشاعت عباد الک
 یوم التناد کے لئے اور خواستگار جوئے کہ البہ فریبی مولف، نابلد ازراہ تالیف، اشاعت
 رسالہ اشاعت کی تمام تر ظاہر کی جاوے کہ کوئی اہل حق اسکے دام مکر میں نہ آجاوے اور
 جوابات کلمہ شکن ایسے دیے جاوے کہ بار دیگر ان مولیان اور بار سے کوئی شہرہ مقابل
 تاب آفتاب کے نہ آجاوے بلکہ وہ اپنے غایت ایک ہی میں بھانیت بسر کریں اور
 اہل حق کو اندانہ دین چنگا کہ اس فتنہ کو مسکا بہ وہ مجاہدہ سے پس اتہ از ہر کیونکہ مناظرہ
 بالفعل غصا صفت مفقود و در قلمہ باز ہے۔ اولیٰ اشاعت کیا گیا کہ ہر فیضان و خاطر دانی ہر آدمی کو
 کی غیر تضحیٰ خصوصاً جب انھوں نے مذہب حق کی پاسداری کی ہے کہ ہمت کی باغی تھی ہے۔
 خدا سے کریم انکو اجر عظیم عطا کرے۔ اور فتنہ بوقی خیر کی علی الدوام بہ حجت فراوے واسطے
 اشباح مزام اسکے بدل مستعد ہوا اور رسالہ اشاعت کو فتنہ غمزدہ کیا گیا تاہن میں رسالہ اشاعت
 نظر آیا لیکن باطن میں تحریفات و اغویات و افتراءات و بہتانات و کذب و بطلانات
 کا دفتر سرسبز پیش نظر ہوا۔ فی الواقع مولف متعین نہ ہو کہ یہ بڑھتی یا ستر میں یہ کذاب
 و ابن سبأ مراتب کی بھی ناک کاٹی اور یہ رسالہ اشاعت کھڑکے جہالت کو ابھی مسترد
 طشت از بام کیا۔ اگرچہ نابلدان مذہب میں اپنے نام کیا۔ الاعلیٰ سے نوبی استعداد
 اس مذہب کے بھی کبھی اس رسالہ اشاعت کو پسند نہ کریں گے۔ و بجائے آفرین کے نفرین کل

ہو تمہند کرینگے۔ ہر عاقل اسکو ماسے سلیم سے اپنی بشرط دیکھنے رسالہ مزبورہ کے تسلیم
 کرینگا کہ مولف تصنف کو خود صرف کی بھی استعداد میں ہر شاہ اس قول کا تفسیر سارا تیر
 بغا مرق الاکبرین عارف الامام والنکیر ہے کہ آئین بقول کے خود غلط انشا غلط الان غلط
 حضرت مولف تصنف ایک دو خط سے تو متجاوز نہ ہو گئے ہیں آنسے دریافت کرنا چاہیے
 کہ آئین قافیہ کا بھی محافظ ہو یا انکا قافیہ تنگ ہو گیا منکر کبر کا صیغہ اسم فاعل مطلق
 عارف الامام ساتھ اکبر نفیج الباصیغہ اسم تفضیل کے کیونکر ہم قافیہ ہو سکتا ہے۔ شاید
 مولف تصنف انی شتم کے عموم میں اگر واسطے قافیہ ہندی منکر کبر کا کے زیر و زبر
 اکبر بقولہ اپنے میں تیسر نہ کر سکا اور بے بھری میں زیر ہی کو اختیار کیا اگرچہ خلاف قواعد
 صرفیہ ہوا جتنی کہ جاسے خندہ ہر اچھ خوان علوم عربیہ ہوا مگر مولف تصنف عامل مثل مشہور
 ہوا کہ گند حکم ناخشا اگرچہ گندہ است ایجا و بندہ است لاحول ولا قوۃ الا بالہدای علم پر
 حضرت کو تصنیف و تالیف کا بھی شوق ہو سچ ہے مگر بہن مکتب سنت و امین ملاہ کا ر
 طفلان خراب خواہ شدہ یہ تو انکی پہلی خطا ہے علم صرف میں اور دوسری خطا کہ نحوی ہے
 اور آنسے صادر ہوئی یہ ہے کہ موصوف و صفت میں خیال تعریف و تنکیر کا نہ کیا لفظ اکبر موصوف
 بالام کیا اور اسکے موصوف میں سے حرف تعریف کو چٹ کر گئے یہ نادانی کا کام کیا اگرچہ
 عم نہ ہو کہ اسانکے اپنی تقریظ میں کہ اسی رسالہ اتبر پر دس گیارہ سطر بطور تبرک و ست مبارک
 اپنے کہ گئے میں خواہ بیداری یا غفلت میں ہو اصلاح خطا کے ثانی کی کر گئے میں مگر غفلت
 اولی میں وہ بھی گرفتار بہن اور الزام اول کے زیر بار میں۔ اور وقت تفصیل خطا سے
 مجمل آنکے ظاہر ہو گا کہ دسے بھی اپنے بہادر زادہ کے ہم خطا رہیں اور کس قدر شغل
 اور زہیر بار میں کہ ناصح بہادر زادہ نافع انانجام کا بہن اور تیسری خطا کہ خطا سے منکر
 اور رابطہ اعمال حسنہ مولف تصنف رسالہ اتبر ہے۔ محصل تفسیر رسالہ علی الطیر اعنی فاروق
 الاکبرین عارف الامام والنکیر ہے۔ صاحبان عقل و انی و نعم کافی خوب واقف ہیں کہ

خطائے ثالث ثلاثہ میں صرف مولف نے نصف ہی خطا وار نہیں بلکہ اسلام و اسلام کے اختلاف
 اسکے بھی طعن و لعن کے سزاوار ہیں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اذارسا تیمم للذین
 یسبون اصحابی بقول اللہ اللہ علیکم وعلیٰ شرکم واذاکم انتہی یعنی جب دیکھو تم ان لوگوں کو
 کہ برا کہتے ہوں اصحاب کو میرے پس کو تم لعنت خدا کی تم پر اور شرارت دینا چھوڑ دینا
 انتہی پہنچ کہا ہر کسی نے سے دشنام بد میں یکہ طاعت باشد مذہب معلوم و اہل مذہب
 معلوم وہ اس فرقہ سپاہ یافتہ کو خدا کا کچھ خوف و وحشت نہیں رسول کی ذرہ برابر محبت
 نہیں جن لوگوں کے زور و توار نے اسلام کا نام بلند کیا اور کوشش بیع نے انکی ارکان
 دین کو راجع کیا چار دپواری ایمان کی جنگی قوت سے قائم ہوئی۔ بنا سے ذکر کلمہ طیبہ کی
 جنگی ذات سے قائم ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگی محبت کو اپنی محبت فرمایا
 اور انکی عداوت کو اپنی عداوت قرار دیتے ہیں چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ اللہ فی اصحابی لا تخذوہم وغللہم بعدی من اجہم منی اجہم و من انقضہم فینقضہم انفسہم
 انتہی یعنی ذرہ صدمہ سے شان اصحاب میں میرے نہ بناؤ انکو دشمن بعد میرے جو دوست
 رکھے انکو پس میری محبت سے درست رکھنا ہر انکو اور جو بغض رکھے ان سے پس
 میرے بغض کے ساتھ دشمن رکھنا ہر انکو۔ انتہی۔ انکو یہ متلعین ابن سبیر کہتے ہیں
 و کلمات لایینی شان میں انکی استعمال کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کبرت کلمہ تنجیح من افواہم
 ان یتوبون الا کذب انتہی۔ یعنی فرمایا خدا سے تعالیٰ نے بڑا ہر کلمہ کہ نکلتا ہو منہ سے اسکے
 نہیں بولتے وے مگر دروغ انتہی و فقر اپروازی کو اس پر یہ شیعہ خصوصاً مولف مشہد
 رسالہ اتبر کے خیال کو راجع ہے کہ وہ اعتراض خود و شش با یک اہل علم پر فرقہ حق
 اہل سنت و جماعت سے وارد کیا جب جواب با صواب یا گیا جواب اعتراض دوم کے بارے سے سر
 نہ اٹھا سکا و بقول محقق دروغ گو رہا فہم نہ باشد جواب مذکور کو نہ کیا گیا وہ جواب
 اعتراض اول کے ابطال میں عداوت جلی و شرارت ذالی کو انجو دخل دیا یعنی ضمن شنیع

اور زبان درازی حضرت یمن اجل اصحاب نبی امین و سلف صاحبین کے شیعہ اپنا اور
تحریر کلام مجید و اقوال متقدّمین کو پیشہ اپنا کیا اور کیوں نہ ہو اس رئیس اس فقرہ شہرہ کا
عبداللہ ابن سبا صغالی انھیں محرمین سے تھا کہ جبکی شان یمن خط سے غزوہ جیل اپنی
کلام پاک میں فرمایا ہے۔ بحرفون الکلم عن مواضع یعنی یہودیان تحریر کرتے ہیں کلموں کی
جگہوں سے انکی خیر دے تو یہود جو دیکھے بعد آسکے باعث تقلید ابن سبا نامہ سود کے یہ
فرقہ شیعہ بھی محرف غنودہ ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ عنہما تفصیل حال اضلال و تفصیل ظاہر
ہو گا۔ آدم برسر مطلب انیکہ جب مولف متعسف تسمیہ رسالہ متبرجین اپنی حد سے متجاوز ہو گیا
اور وہ نام اختراع کیا کہ شیطان الطاق و زرارہ کے اردو اشرفین الیہود و النصاری بقول
حضرات آئمہ معصومین رضی اللہ عنہم کے (دہم و گمان میں بھی نہ آیا ہو گا) او شیخ صدوق شیخ
حلی کے کان نہ بھی وہ نام نہ سنا ہو گا پس بصدق ایہ کہ یہ جزا و سیدہ سلیقہ شلہا۔ یعنی
بدلا دہی کا مثل بدی آسکے ہر نوجوانے مصرع بدی یا بدی شرط باشد بجزا۔ اور لفر صدوق شیخ
سے نکوئی بابدان کردن چنان ست کہ بد کردن بجانے نیکو دان نام اس رسالہ
وافیہ کا بد شانیہ کا کہ مودب مولف متعسف رسالہ متبرج۔ الضرب النکیر علی فرق الکلام
رکھا گیا اگرچہ حکم بہ کلمات غیر ہندمانہ طریقہ اپنا نہیں لیکن الضرورات تیج الخطرات
کلون انداز را پادشہ سنگ ست۔ اصل مطلب تحریر رسالہ ہذا سے یہ ہم کہ مولف متعسف
بعد مطالعہ اسکے طریق حق کو اختیار کرتے۔ اور اپنا بدی سے اہل حق کی احتراز کرے
اور سبب اہل حق سے مومنین صاحبین کی زبان اپنی رو کے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
فے صباب المؤمن فسوق یثی ہر اکنا من کو فسق ہو اور مذہب یا خداے علیم نے کتاب
کریم میں۔ یثی الاسم الفسوق بعد الایمان۔ دن م شیب تا و نک ہم الظالمون۔ یعنی
براہو نام فسق بعد ایمان کے اور چونکہ تو کہہ کرے پس ہی لوگ ظالمین ہیں۔ ربنا انتج
بیننا و بین قومنا باسحق و انت خیر الفاتحین و جعل الفرق ابدا علی الصراط المستقیم

شارعین واجعلنا دواخواننا من عبادک الصالحین واجعل رسالتنا من مشہورۃ عند عبادک
المقبولین وان رددہ القاسطون فانک احکم احکامین واجعل کاتخیرنا مقنعۃ بفضلك
المبین یا ارحم الراحمین ووقنی الخیر واعد لی عن الشر وحفظنی من الآفات والبلیات
اعنی فی الدارين وکن لی معینا فی الکونین یا موفق یا مہمّن یا حفیظ یا مہین یا خذ عودنا
ان احمد لہ رب العالمین وسلام علی المرسلین وعلی عبادہ الصالحین الان اشہد
فی المقصود مستعیناً بالہ المہودانہ بقیض الخیر وایحود۔ واضح اسے ارباب عقل سلیم فہم
مستقیم ہو کہ جس وقت اس صنعت الہیاد نے رسالہ اشترکہ کو ترجمہ الصدر کو سرسرا
دیکھا جواب مجیب مصیب میں سے کہ جواب میں سوالات سائل کتیب کے ہوا و لا
اسی قدر عبارت کو مولف متعسف نے لکھا ہوا اور اس پر اعتراضات کیے ہیں کہ جواب
خدا شہ اول انتہی اس عبارت کے دیکھنے سے شک گذرا کہ مولف متعسف نے یہاں پر
طریقہ اسلام سے ان اختلافات کی اپنے اختیار کیا ہوا اور ادھر یہاں کی دی ہو چناںچہ
سیرگاہ ہوا اور بجاں برابر باعث تردید رسالہ اشترکہ یعنی برادر مہموی محمد عبدالحی سلمہ الصدر
الاکبر نے اصل جواب مجیب میں کاتخیرنا دست خاص مجیب مصیب میں سے پاس
سجیجا صان روشن کا شمس فی نصف النہار ہو گیا کہ مولف متعسف محض بیدل
اور متعسف بے مثال ہوا فرض ایسی حالت میں اول نقل کرنی اصل عبارت جواب
مجبب مصیب کی ضرور ہوئی تاکہ وہ تحریف مولف متعسف کا اس قدر نقل کیجے سے اسکے شخص پر ہوا
نقل عبارت مجیب متعسف خضرہ الصدر جواب سائل کتیب ہوا اس پر مولف متعسف
حدیث من مات ولم یؤمن امام زمانہ مات میتہ جاہلیۃ یہ حدیث فریقین ہوا سین کچھ شک
تہیں ہوا پس اب بتائیے کہ آپ کا امام زمانہ کون ہوا بیان فرمائیے جب امام زمانہ
آپ کا کوئی لہوا اور بغیر یہ جانے ہوئے امام زمانہ کے مر گئے تو موت آپ کی جاہل کی ہوئی
اور جاہل کے واسطے نہیں ہوا مگر خیر + اور حدیث صحابی کی صحاح ستہ میں آپ کی موجود

مگر یہ نہیں اس وقت بخوبی معلوم ہے کہ صحیح مسلم یا بخاری میں ہر اس حدیث کا کوئی انکار نہیں کر سکتا ہے اور حدیث اوپہل صحیح مسلم و صحیح بخاری و اب کتاب میں بھی موجود ہے واضح رہے نحل و مل جواب حدیث اول۔ قولہ من مات اربع۔ اقول ترتیبہ اسکا یہ ہے کہ جو شخص مرا اور نہ پہچانا آئے اپنے زمانہ کے امام کو مرا اندھونہ اہل جاہلیت کے قولہ یہ حدیث فریقین ہر اربع اقول ہم انشاء اللہ تعالیٰ معترب امام زمانہ کو بتا دینگے اور اس حدیث کا جواب شافی دینگے لیکن باقر آپ ہی کے ثابت ہے کہ یہ حدیث آپ کے بیان بھی ثابت ہے اب ہم استفسار کرتے ہیں کہ آپ امام زمانہ کو پہچانتے ہیں یا نہیں اگر نہیں پہچانتے اور بغیر پہچانے ہوئے امام زمانہ کے مرے تو موت آپ کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہوئی اور آپ خود متعربین کہ جاہل کے واسطے نہیں ہے مگر جنہم اور اگر پہچانتے ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہیں ائمہ اثنا عشر ہیں یا سوائے ان کے اگر سوائے ان کے ہیں تو یہ ممکن نہیں کس واسطے کہ امامت آپ کے بیان مخصوص ائمہ اثنا عشر ہیں پس غیر انکا امام زمانہ نہیں ہو سکتا اور اگر ائمہ اثنا عشر میں تو ہم پوچھتے ہیں کہ گیارہ امام سابقین سے ہیں یا امام مہدی آخر الزمان لیکن شق اول پس باطل ہے اس واسطے کہ زمانہ ائمہ احد عشر اولین منقضى ہو چکا پس انہیں کا کوئی اب امام زمانہ نہیں ہو سکتا نہ باقی رہی شق ثانی وہ بھی منوع ہے اس واسطے کہ اگر مراد امام مہدی آخر الزمان ہوں تو ضرور ہے آپ پہ اثبات آنکے وجود کا اس واسطے کہ وجود اصل ہے اور معرفت فرع اور وجود فرع کا بدون اصل کے ممکن نہیں و ورنہ خطر القتاوہ اور اگر فرض کیا جاوے وجود امام مہدی کا پس ہم آپ سے استفسار کرتے ہیں کہ امام مہدوت کی صورت و شکل کیسی ہے اور قد القتاوہ اور و اڑھی کیسی ہے اور کتنی بڑی ہے اور رنگ آپ کے بدن کا کیسا ہے اور کب پیدا ہوئے اور کہاں پیدا ہوئے اور بالفعل کہاں ہیں تو جس علی ذلک غیر ما من الحالات اور جب آپ اسکو بدلیل بیان نہ کر سکے تو عارت امام زمانہ کے ہوئے اور جو ضرر ہے

تو بغیر سچا نہ ہوئے امام زمانہ کے مرے اور ایسے شخص کے واسطے آپ خود ارشاد فرما چکے ہیں کہ نہیں ہو مگر جنس من حفر سیر الاخیر نقد وقع فیہ قولہ پس اب بتائیے ایخ اقول ہم لوگ کے امام زمانہ جناب رسالت مآب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کس واسطے کہ امام کا اطلاق نبی پر بھی آیا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے خطاب کر کے طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انی جاعلک للناس اماما ترجمہ میں نبھکو کرونگا سب لوگوں کا پیشوا۔ انتہی اور حضرت ابراہیم نبی تھے پس ترجمہ حدیث مذکور کا یہ ہوا کہ جو شخص مرا اور نہ پہچانا نہ سنت نبی و آلہ ان کو مر اشل من اہل جاہلیت کے اور اہل سنت و جماعت نبی آخر الزمان کو خوب پہچانتے ہیں تو موت انکی مثل مومنین کے ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے۔ یا مراد امام سے حدیث موصوف میں قرآن ہر اور اہل سنت و جماعت قرآن کو خوب جانتے ہیں اظہر من الشمس ہے کہ کس قدر حفاظ اس فرقہ سینہ میں موجود ہیں بلکہ یہ نعمت عظمیٰ انھیں کے نصیب میں ہے اور ناظرین ان کو لاندہ و لائحہ میں پس موت اہل سنت و جماعت کی مثل موت مومنین کے ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے۔ اور اگر امام سے حدیث موصوف میں خلیفہ ارادہ کیا جاوے تو بھی مضائقہ نہیں اس واسطے کہ معنی حدیث مسطور کے یہ ہیں کہ جو شخص مرا اور نہ پہچانا اپنے زمانہ کے خلیفہ کو در صورت وجود خلیفہ کے تو مر اشل موت اہل جاہلیت کے کیونکہ معرفت شخص موقوف ہر اوپر وجود شخص کے کما لا یخفی قولہ جب امام زمانہ ایخ اقول۔ امام زمانہ ہمارے یہاں کیوں نہیں ہیں ہم ثابت کر چکے کہ امام زمانہ پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا قرآن مجید اور اگر خلیفہ مراد ہیں تو بھی کچھ قباحات نہیں کما مران آپ کے یہاں البتہ کوئی امام زمانہ نہیں معلوم ہوتا اگر ہو تو دلیل سے ثابت کیجیے۔ قولہ اور بغیر سچا نہ ہوئے امام زمانہ کے ایخ اقول ہم ثابت کر چکے کہ امام زمانہ کو یہ کہہ کر آپ کے یہاں ابھی تک امام زمانہ ثابت ہوا تو خراجی اسکی آپ ہی کو گوارا ہے اور یہ تہمت ہے کہ قولہ تو موت آپ کی ایخ اقول جواب یہ ہے کہ کما جاوے تو موت مآب کی مثل موت اہل جاہلیت

کے ہوئی قدر بر قولہ اور جاہل کے انخ قول یہ قضیہ غلط ہے ہم پوچھتے ہیں کہ ایک شیخ جاہل ہے
 اور عوامی امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خوب کرتا ہے اور وقت ذکر واقعہ کے بلا کے خوب روتا
 پیتا ہے تو ایسا شخص جتنی ہی جہنمی اگر جتنی ہی تو یہ قول آپ کا باطل ہو کہ جاہل کے واسطے نہیں
 گمراہ اور اگر جہنمی ہر نو سن کی علی احسین اور ابی اوتبا کی دخل انجمنہ کے کیا معنی ہیں ہاں اگر
 جاہل سے مراد اہل جاہلیت لیا جاوے تو البتہ یہ خدشہ دفع ہو جائیگا لیکن یہ ارادہ خلاف
 ظاہر و قتال ولا تلک من النبا فلیں۔ جواب خدشہ ثانی۔ قولہ اور حدیث صحابی کی انخ
 قول۔ اول و آخر حدیث کو حدیث کے ایک لفظ حدیث کا لکھا اور اپنے مطلب کو بھی بیان
 نہ کیا کہ مطلب ان حدیث کے نقل کرنے سے کیا ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ غرض اس حدیث
 سے یا مضمون کرنا صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر منکوس ہے یا کوئی غرض آخر ہے۔ اگر کوئی غرض
 آخر ہے تو اسکو بیان کرنا چاہیے کہ آئینہ نظر کی جاوے اور اگر طعن کرنا صحابہ پر منظور ہے
 پس کما و حاشا کہ اس حدیث سے کسی طرح مذمت صحابہ ثابت ہوئی ہو اب ہمیں ضرور
 ہوا کہ بالکل حدیث کو نقل کریں بعد اسکے رفع خدشہ کریں۔ فیجاہل بر جاہل من اتی فیہ خیر
 فانت الشال فاقول امجاہل امجاہل فیقال انک لا تدری ما احد تو ابعدک فاقول کما قال
 العبد الصالح و کنت علیکم شہیدا ما دمت فیہم فلما تو فلتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی
 کل شیء شہید فیقال لمن یز الوامر تدین علی اعتقاد ہم منذ فارتسم۔ ترجمہ لائے جاویں گے بعض
 مرد امت میری سے پس پکڑ لے جاویں گے انکو ہائین طرف تو کوہ نگاہین یا میرے میں بار
 میرے ہیں پھر کہا جاویگا تو نہیں جانتا ہے جو کچھ نو پیدا کیا ان لوگوں نے بعد تیرے
 تب کوہ نگاہین جیسا کہ کہا بندہ صالح یعنی عیسیٰ علیہ السلام نے (ترجمہ آیت) میں اُنسے
 خبردار تھا جب تک انہیں رہا پھر جب تو نے مجھے پھیر لیا تو تو ہی ہر خبر رکھتا اگلی اور تو ہر
 چیز سے خبر دار ہے (انتہی) پس کہا جاویگا یہ گروہ رہے پھر سے اپنی ایڑیوں پر جب سے
 جدا ہوا تو اُنسے انتہی۔ اب غور کرنا چاہیے کہ۔ ہر جاہل من اتی کا لفظ فرمایا اور یہ دلالت

کر تاہر قلت پر سہرا گئے چل کے اصحابی کا لفظ فرمایا کہ وہ صیغہ تصغیر کا ہر دلالت کرتا ہے تلیل
 پر اس سے معلوم ہوا کہ اشخاص تلیل ہیں اب اس حدیث سے بالکل صحابہ کا ارتداد سوا
 پانچ چھ شخص کے سمجھنا نہایت بعید ہے۔ آگے چلے اخیر حدیث میں لفظ لن نیز انہوں نے مزید
 کافر لایا یہ دلالت صریح کرتا ہے کہ مراد اشخاص مذکور سے مزیدین ہیں کہ موت انکی کفر پہ ہوئی اب
 سیاق و سباق حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اشخاص مذکور سے مراد چند قوم ہیں کہ بعد
 خلیفہ اول و خلیفہ ثانی میں مرتد ہو گئے اور انکے ساتھ خلیفہ اول و خلیفہ ثانی نے قتال کر کے
 دیر و زبر کیا اور ان لوگوں کو کسی نے اہل سنت و جماعت سے صحابہ نہیں کہا ہر اور نہ
 کوئی انکی عظمت و زبرگی کا مستحق ہے۔ اگر کوئی کہے کہ لفظ اصحابی کافر لایا کیونکہ ہم کہ اصحاب
 کے معنی لغت میں ساتھی کے ہیں اور چند اشخاص انکے برسم رسالت و ایلچی گری کے
 زیارت سے آنحضرت صلی علیہ وسلم کی مشرت ہو جاتے تھے اور چند اشخاص منافقین بطریق حصول
 غنیمت کے لڑائیوں میں آپ کا ساتھ دیتے تھے تو لفظ انہر اصحاب کا لفظ صادق آگیا
 اور کلام اہل سنت و جماعت کا ان میں نہیں ہر بلکہ کلام انکا ان صحابہ میں ہر کہ تابعین
 انکے ہیں اور جب تک زندہ رہے خوب اجر اسے اسلام کیا اور کفار کو مسلمان کرتے گئے
 اور تاحین حیات انکے حضرت علی کرم اللہ وجہہ شریک انکے رہے اور نماز وغیرہ احکام
 دینی میں اتباع انکا کیا اور انکے ساتھ لڑائیوں میں شریک رہے ہاں اگر انکے حق میں
 کوئی روایت موجود ہو تو پیش کیجیے۔ ورنہ خط القتاؤد اور کیونکہ کوئی انکے حال میں کئی
 روایت پیش کر لیا حالانکہ قرآن مجید و احادیث صحیحین و اقوال عشرت میں جاہجا
 انکے فضائل و مناقب مذکور ہیں اگر بالکل لکھیں دفتر طول ہو جاوے لہذا ایک دست
 پر نبج البلاغت کی کہ اصح المکتب شیخون کے نزدیک ہر کتفا کرتے ہیں۔ حضرت علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو خط لکھا تھا اسمین کی یہ عبارت ہے
 اما بعد فان ہیتی یا معاویہ لزمک وانت بالشام فانہ بالینی القوم الذین بالیوا بالکرم و غیر

وعثمان علی بابا یوم علیہم فلم یکن للشاہدان یحسار ولا للغائب ان یردوا اما الشوری المساجرین
والانصار فان اجمیعوا علی رجل وسموه اما کان للدر ضحانان خرج منهم خارج طعن اودبعتہ
رودہ الی ماحسب منہ فان الی تاملوہ علی اتباعہ غیر سبیل المؤمنین وولاءہ العبر ما تولی
وہم لہ جہنم وساتر مصیر ازہر جہہ اما بعد پس تحقیق بیعت میری امر معاویہ لازم ہوئی تبخکو اور
تو شام میں تھا اس واسطے کہ بیعت کی میرے ساتھ اُس قوم نے کہ بیعت کی ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ
کو اُس چیز پر کہ بیعت کی انکی آپس پھر نہ ہی حاضر کو جگہ اسکی کہ پسند اپنا داخل کرے اور
نہ غائب کو جگہ اسکی کہ رد کرے اور سارے اسکے نہیں ہر کہ کارشورہ واسطے مہاجرین و
انصار کے ہر پس اگر جمع ہو دین یہ کسی شخص پر اور نام کریں اسکا امام ہوگا اسکے خدا کے
پسند یہ پس اگر خروج کرے کوئی خروج کرنے والا سبب طعن یا بدعت کے پھیر لاوین
اسکو طرف اسکے کہ نکلا اُس سے پس اگر قبول نہ کرے قتال کریں ساتھ اسکے اسپر کہ
بیعت کی آئینے غیر راہ مسلمانوں کی اور ہو نہ چارے اسکو خدا سے تمنا لے لاجدھر کو تمنا کیا
آئینے اور داخل کرے اسکو ورنہ میں اور میری بازگشت ہی آئینے اس سے بوجہ متعددہ
تفضیلت خلفائے ثلاثہ اور مہاجرین اور انصار کی ثابت ہوئی ہر کہ انظر من اشمس ہر -
اولیٰ یہ کہ دلیل لائے اپنی خلافت کی حقیقت پر بیعت مہاجرین و انصار سے تو معلوم ہوا کہ
یہ لوگ مؤمنین عادلین سے والا کافرین اور فاسقین کی بیعت سے انعقاد خلافت شدہ
شرعاً محال ہر اور چونکہ انعقاد خلافت خلفائے ثلاثہ انھیں مہاجرین اور انصار کی بیعت سے
ہوئی تھی تو خلافت خلفائے ثلاثہ کی بھی راستہ شہری نہ باطلہ - دوسرے یہ کہ سند پایا
حضرت علیؓ نے کہ نہیں ہر کسی حاضر کو کہ پسند اپنا داخل کرے اور نہ کسی غائب کو کہ رد کرے
یعنی بعد بیعت مہاجرین و انصار کے کسی کو شرعاً رد و بدل کرنا جائز نہیں ہر پس چونکہ
خلافت خلفائے ثلاثہ انھیں مہاجرین و انصار کی بیعت سے منعقد ہوئی تھی تو اب کسی کو
انکار خلافت خلفائے ثلاثہ جائز نہیں تیسرے یہ کہ ارشاد کیا نہیں شوری مگر واسطے

مہاجرین اور انصار کے یعنی سوا سے ان کے اگر کوئی کسی امر کا شور مچا کرے تو نہ وہ شور مچا کرے نہ وہ امر اس سے نصیحت مہاجرین و انصار اور حقیقت خلافت خلفائے ثلاثہ بوجہ اکمل ثابت ہوئی۔ جو چاہے یہ کہ آگے ارشاد فرمایا کہ اگر یہ مہاجرین اور انصار کسی پر جمع ہوں اور نام کرین اسکا امام تو ہوگا وہ پسندیدہ خدا کا اس سے معلوم ہوا کہ جو کام یہ لوگ کرین پسندیدہ خدا ہوا۔ یہ لوگ خود پسندیدہ درگاہ احدیت اور مقبول بارگاہ صدیقیت ہیں والاعل انکاکون مقبول ہوتا اور چونکہ خلافت خلفائے ثلاثہ بھی انھیں کے اجماع سے منعقد ہوئی تھی پس یہ خلافت بھی پسندیدہ خدا تھی اور انکار اس خلافت کا انکار کرنا پسند خدا کا ہے۔ پانچویں یہ کہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص خروج کرے خلافت اجماعی مہاجرین اور انصار سے اور نہ پھر سے طرف آسکے قتال کرین اُس سے اور پنجیت کرنے غیر راہ مومنین کے داخل کرے گا اسکو اللہ دوزخ میں اس سے کائنات علی نصف اللہ روشن ہو کہ یہ لوگ مومنین ہیں اور مخالفت انکی مخالفت مومنین کی ہے اور سبب ہر دخول جنم کا پس انکار خلافت خلفائے ثلاثہ کے اجماع مہاجرین و انصار منعقد ہوئی ہر پنجیت غیر راہ مومنین کی ہے اور سبب ہر دخول جنم کا فاعل وایا اولی الابصار اب چاہیے کہ جو لوگ عداوت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے رکھتے ہیں یا انکار خلافت خلفائے ثلاثہ کرتے ہوں تو یہ کہین والاصداق ہونگے قول اللہ تعالیٰ ہو قیغ غیر سبیل المومنین لولا ما تولى وفضلہ جنم و سارت بصیرا کے واعلمنا الا البلاغ فقط انتہی بلفظ الجحیم المصیب۔ واقع رہے کہ جواب خدشہ ثانی میں جو حدیث نبیج البلاغت ہے کہ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ نزدیک اکثر محققین فرقہ شیعہ کے اور بعض شیعوں کے نزدیک قبل مصحف عثمانی کے ہر منقول ہے۔ صاف صاف زبان مبارک سے حضرت ابو الانس العصبون کے منظر ہو کہ امامت میں حاجت نص صریح کی جانب شارع سے ہوں ہر متوطن اجماع پر مومنین صاحبین کے ہر اور امامت و خلافت حضرت مروج کی فرج امامت و خلافت حضرات خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہے۔ کہ خود آن حضرت کرم اللہ وجہہ الشریف نے

علی نقی الاثنی عشر حقیقت خلافت و امامت پر اپنی اجماع صحابہ کرام سے دلیل پکڑی اور
 ظاہر ہے کہ یہ قول مبارک آپ کا محمول تقیہ پر نہیں ہو سکتا کس واسطے کہ جب امام واسطے
 انکار کلمہ حق کے بائیں سر و سنان مستعد ہو تقیہ آپس حرام ہوتا ہے اور اس وقت میں آنحضرت
 اکرم واسطے قتال اہل شام کے طیار ہو چکے تھے پس تقیہ آپس حرام ہوا جیسا کہ اصول سے
 اس فرقہ شیعہ امامیہ دہام الدہ کے سربراہ ہر ورنہ نزدیک ہر ذی عقل سلیم و راستے مستقیم
 کے نسبت تقیہ کی طرف حضرات ائمہ کرام کے امر مخفی اور قول باطل و ضعیف ہو جب کہ
 حضرات شیعہ اثنا عشریہ موت و حیات کو اختیار و قبضہ قدرت میں حضرات ائمہ معصومین
 علیہم علی آباءہم السلام کے جانتے میں پھر نسبت تقیہ نامر فیہ آن حضرات کی جانب کیوں
 کرتے ہیں تقیہ حالت خوف و خطر میں ہوتا ہے جسکے قبضہ قدرت میں سلطنت داریں کی ہو
 اسکو کس کا خوف ہے کہ عار تقیہ کا اپنی گردن پر ہے اور کتمان حق کرے اور کلام حق و الاثنی عشر
 الاثنی عشرین کی تہمتا فائدہ اٹھم غلبہ یعنی اور نہ پوشیدہ کروا مرحق کو اور جس نے چھپایا اسکو پہنچا تحقیق
 شان یہ ہے کہ گنہگار ہو غلبہ اسکا کہ نہی شدید ہر اسکی مخالفت کرے حاشا جنابہم ثم حاشا
 جنابہم یہ فرقہ شیعہ ایسا ہی نسبت و اسی تباہی طرف ان حضرات علیہم علی آباءہم السلام کے
 نسلاً بعد نسل و بیٹا بعد بطن کرتے چلے آئے ہیں اور حضرات معصومین کو سبب اس نسبت
 باطل کے انیا پہنچاتے آگے زن یا تنگ کہ کلینی اصول الکافی میں باوجود شدت تشیع
 اپنے فرقہ کے اشیعہ کا نیکذہ بون علی الاثنی عشر ہم تہم تہم یعنی شیعہ دروغ ماندھے تھے ائمہ پر
 اور دوسے حضرات ایذا پاتے تھے ان سے اور خود آنحضرت اکرم نے جیسا کہ بیچ البلاغت میں
 فرمایا ہے علامۃ الایمان ان توثر الصدق حیث یضرک علی الکذب حیث یتفک یعنی علامات
 ایمان کی یہ ہے کہ اختیار کرے تو صدق کو جہاں ضرر کرے کذب پر جہاں نفع دے اس
 قول متبرک سے تعقید پر اسے باطل ہو گیا اور باطل ہوا عقیدہ خلافت و امامت بلا تفصل
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ الشریعین اور وجوب تعیین و تقرر امام کا اور پابندی غراسمہ کے جیسا کہ

مستند ہے یہ فرقہ اشاعتیہ وغیرہ بیان اسکا آدیگا انشا اللہ تعالیٰ اور قبل تردید اول
باطل مولف متعسف کے ضرور ہے مجھلا بیان کرنا حال احداث کا اس فرقہ شیعہ کے
پس اصل حقیقت اسکی از روئے روایات معتبر کے یہ ہے کہ جب کہ عہد میں حضرات خلفاء
آئمہ کے شہر و بلاد کفار کے ہاتھ سے صحابہ رسول اللہ کے مفتوح ہوئے اور کمال دولت آن
کفار کو لاحق ہوئی یہاں تک کہ زنان و شیرہ انکی فرارش ادانی اہل اسلام ہوئیں اور طفلان
انکے کنیزک و غلام اجلاں عرب ہوئے ناچار عہد میں خلیفہ اول و خلیفہ دوم نے اس کے سبب
غیرت کے ساتھ قتال و جدال سینفی و سنائی کے مصروف رہے چونکہ نصرت انکی پورہ پر
دو گار فرقہ اہل اسلام غمی ذلیل و خوار ہوئے پس ناچار ہو کر عہد میں خلیفہ سوم کے حیلہ
دوسرا شروع کیا چنانچہ بہت جماعت انکی بطاسر اسلام لاکر تحریک میں فرقہ اہل اسلام
کے متوجہ ہوئی نا انکے جم غفیر مردمان نے خلیفہ سوم سے بغاوت کی پس وہ جماعت
فرست پاکر اطراف و جوانب کو نہ و نواحی عراق سے مدینہ منورہ میں داخل ہوئی
اور تقریباً نو گزیری کی کہ سالہا سال سے تجویز کر رہے تھے بر بلا کہنے لگے پس
جس وقت خلیفہ چہارم مہم نشین خلافت ہوئے اس جماعت نے اپنے تئیں شیعہ
علیٰ مقلب کیا اور اپنے کو مجسین سے اس جناب کے ظاہر کیا اور سرگروہ اس جماعت
کا عہد العمر ابن سبا ہودی بینی صنعانی تھا اسنے ہر ایک کو اہل فتنہ سے ترغیب دی
کہ اول تم لوگ اظہار کمال محبت و اخلاص بنجامدان مرفضوی اور تحریص اور پر محبت
اہل بیت کے شروع کر پس اس جماعت نے البسای کیا پس یہ معنی مقبول خاص
و عام و مرغوب کا نہ اہل اسلام ہوئے جبکہ لوگوں کو اس دام میں بھنسا لیا بعدہ
ابن سبا نے اس جماعت کو ترغیب دی کہ اب تم لوگ کہو کہ جناب مرفضی علیٰ بعد پیغمبر کے
افضل اور قریب اور وصی اور برادر اور داماد پیغمبر ہیں پس جبکہ یہ مطلب بھی برآیا
اور دیکھا کہ تلامذہ اسکے ساتھ تفنیل حضرت علیؑ کے راسخ الاعتقاد ہو چکے اس وقت

ابن سبائے جماعت کو باہمی ترغیب دی کہ جناب امیر و صی پنہیر تھے اور پیغمبر خدا نے انکو
 بنص صریح خلیفہ کیا تھا اور آیت انا ولیکم الامم رسولہ الخ سے یعنی سوائے اسکے نہیں کہ ولی
 تم لوگوں کا خدا و رسول اسکا ہر راجح خلافت انکی ثابت ہو لیکن صحابہ نے ساتھ غلبہ و کمزور کے
 وصیت پنہیر کی ضالیج کی اور حق جناب امیر کا ملت کیا اور دوسرے مطاعن صحابہ کے مثل
 مانع فداک وغیرہ کے ظاہر کیے ہیں اس جماعت نے ایسا ہی کر کے لوگوں کو درغلانا پس لشکر میں حضرت
 امیر کے لعن و طعن یا ران پنہیر پر شروع ہوا یہاں تک کہ حضرت امیر نے منبر پر تشریف لاکر بر ملا
 خطبہ پڑھا اور اس جماعت سے بیزار سی ظاہر کی اور بعض کو ساتھ ضرب کے حد تحریر کی دی
 اور بعض کو آگ میں جلوا دیا پس ابن سبائے جب دیکھا کہ یہ مطلب بھی حاصل ہوا اور اس
 فساد نے عقیدہ میں اہل اسلام کے مداخلت کی پس بعض جماعت سے اپنی بعد عہد و قسم لینے
 کے بیان کیا کہ جناب امیر سے وہ امور ثابت ہوتے ہیں کہ مقدم و مشرکانہ ہیں ہر عوارق عادیہ
 اور تم جانتے ہو کہ یہ کہاں سے ہر سب کے سب معترف و مجرب ہوئے ابن سبائے بیان کیا کہ یہ
 تمام خاصا اہولیت ہے کہ لاہوت نے کسوت ناسوت میں جلوس فرمایا ہے۔ فاعلموا ان علیا ہوا اللہ
 لا الہ الا ہو یعنی پس جانو کہ جو تحقیق علی خدا ہیں اور نہیں مہود و سوائے اسکے پس وہ جماعت حضرت
 امیر کو خدا کہنے لگی حتی کہ رفتہ رفتہ یہ معنی بگوش حضرت امیر کے ہو چکے حضرت نے اس جماعت کو
 مع ابن سبا کے توہر کر کے جلاد وطن کیا بعدہ ابن سبائے اطراف و اکناف ملکوں میں جا کر
 درغلانا شریع کیا اور شاگردوں کو اپنے آذربجان و عراق و کوفہ میں منتشر کیا تاکہ
 اس مذہب نے رواج پایا پس معلوم کریں کہ لشکر ہی حضرت امیر کے سبب و سوسہ اندازنی
 عبد المداہن سبا کے چار فرقہ ہو گئے ایک جماعت کثیر شیعہ اولیٰ عقلین ہیں کہ مشیوایان
 اہل سنت ہیں اور اوپر اس جناب امیر کے معرفت حقوق صحابہ کبار اور ازواج مطہرات
 کی رکھتے ہیں اور مکر سے ابن سبا کے مبرا ہیں پس یہ فرقہ بھٹو حضرت امیر کے ساتھ شیعہ
 شخصین اور شیعہ اولیٰ کے مشہور تھا جب دیکھا کہ دوسرے فرقوں گمراہ نے بھی اپنا لقب

شیعہ کر لیا ہے اس واسطے شیعہ اولیٰ نے اپنا لقب اہل سنت و جماعت مقرر کر لیا ہے۔ اور دوسرا فرقہ تفضیلیہ ہے کہ جناب ائمہ کو جمع صحابہ پر تفضیل دیتے ہیں یہ فرقہ بھی اولیٰ تلامذہ اس ابن مبارک کا ہے لیکن اہل سنت سے خارج نہیں ہوا ہے۔ اور جناب امیر نے اس فرقہ کو تہذیب کی اور فرمایا کہ اگر کسی سے سنو گا کہ مجھ کو شیخین پر تفضیل دیتے ہیں اسکو حدافتر کے اتنی ڈیڑھ مار ڈگا تیسرا فرقہ شیعہ سببیہ ہے کہ اسکو فرقہ تبرائ اور فرقہ لغتی بھی کہتے ہیں جمع صحابہ پر لعنت اور شہر کرتے ہیں اور تمام صحابہ کو ظالم اور غاصب بلکہ کافر اور منافق جانتے ہیں پس جس وقت کہ یہ مقالات اس فرقہ سببیہ کے سماع مبارک حضرت ائمہ کے ہونے کے بعد فرمایا اور سنو دی اور بعض کو آگ میں جلوایا۔ چوتھا فرقہ شیعہ غلات ہیں کہ حضرت امیر کو خدا کہتے ہا بجلہ شیعہ تفضیلیہ اور شیعہ لغتیہ یعنی سببیہ اور شیعہ غلات سے بہت فرستے پیدا ہوئے کہ تعداد مذہب اور اسمی کی اس کے کتاب بل و نحل۔ دیگر کتب مطولہ میں منسلک تھا اثنا عشریہ وغیرہ کے سند سے ہیں سن اور اوقات صلوات علیہم اجمعین کہ شیعہ امامیہ کا نام حضرت زید شہید نے انکا لقب رافضی رکھا ہے ہندوستان میں بہت کثرت سے ہیں لہذا کچھ احوال ظہور اس فرقہ کا ان اوراق میں درج کرنا ضرور ہوا کیونکہ درنیو لا اس فرقہ ہندوستان میں اہل اسلام کو بحث رہتی ہے خصوصاً مولف متعسف بھی انھیں کا یاد آگا کہ پس معلوم کریں کہ اول احداث اس فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کا ششہ ہجری میں ہوا۔ و بعدہ عہد خلفائے عباسیہ میں چند بار داخل و خارج ہو کر موطر درگزیانا بود ہوئے بعد ازاں جس وقت سلطان خدا بندہ اولاد چنگیز خان تخت نشین ہونا گامان ایک شخص مذہب اثنا عشری نے نام اسکا اسم غیر سہمی تاج الدین تھا ساتھ سلطان مذکور کے ملازمت حاصل اور اسکو ترغیب مذہب شیعہ کی دی اور علما کو اس مذہب کے پاس آسکے ماضیہ کیس خصوصاً ابن مطہر حلّی کو پس اس شخص نے حاضر ہو کر پنج الحق۔ سو بیچ الکرامت و شرح تہذیب و استبصار۔ و نہایت اور خلاصہ اور ببارسی اصول۔ جمع کیے اور بعدہ رفعت سلطان مذکور

بنیاد اسکا تخت نشین ہوا اور اسنے سلطنت میں رفض سے توبہ کی اور شرف باسلام ہوا اور
 تمام شیعوں کی ناک اور کان کٹوا کے دیان سے خارج کیا اور زنان کو انکی کنیہک اور ہم طرش
 اہل اسلام کیا بعد ازاں سترہ ہزار سال تک دولت ترا کہ میں سب امیر اکا جہ رہا بعد
 زوال دولت ترا کہ کے سچر اس نے سب بندے زوال پکڑا تا انکہ سترہ ہزار سال طین حیدر یہ طیب
 صفویہ نے از سر نو طور پایا اور عراق و عجم و کرمان و آذربایجان و ایران و خراسان
 و تبریز پر مسلط ہوئے اسوقت میں علمائے اس فرقہ کے کمال نمودار پایا اور بہت فتنہ و فساد اہل
 پر برپا کیا پس ان شہروں کے مسلمانوں نے ظلم و تعدی سے اس فرقہ کے شکایت بھجوا دی
 عظیم عبید اللہ خان کے کی فی انھور سلطان مد کو نے متوجہ خراسان ہو کر اس فرقہ پر جہاد کیا
 اور اطفال اور زنان اس فرقہ کو غلام اور کنیرک اہل اسلام کیا اور ہر شہر سے اس فرقہ کو ان کے
 ناک اور کان کٹوا کر اور تشہیر کر کے پھر کیا اور بڑے بڑے علمائے اس فرقہ کو عوض تبرکے کے
 پانچا نہ اور پیشاب خاک رو بون سے کہہ کر انکے منہ میں ڈلوادیا اور منہ کا لاکر کے شہر و شہر تشہیر کیا
 پس بعد وفات عبید اللہ خان کے سچر سلطین صفویہ خراسان پر مسلط ہوئے اس روز سے
 سچر زوال اس فرقہ کا نہیں ہوا بعد ازاں یہ فرقہ ہندوستان میں بحایت ملوک تیموریہ کے
 منتشر ہوا اور وزارت اور صوبہ داری اور امارت ہندوستان کی نصیب آنکے ہوئی پس گویا
 طور اس فرقہ کا سلطین صفویہ سے ہی کہ قریب چار سو برس کے ہوئے ہیں ساسی واسطے و ہند
 بخارا سے مذہب باقی ہوا و تاہم بطور اس فرقہ کا نکال دیا اور اسی واسطے اس فرقہ کو ایرانی اور
 غول بیابانی بھی کہتے ہیں نہ خلافت نامی کتب السیر عن العلماء الکاملین میں امتہ خیر البشر
 اور جب حال احداث و تفتیح اضلال و تضلیل اس فرقہ شیعہ پر مذہب نافع کا اجمال علوم
 ہو چکا اور لغویہ حالات کو روایت اور محدثین اور مخبرین مفرقین اس مذہب نافع اور اساتذہ اور
 محدثین و مجتہدین اس قوم شیعہ کے اساتذہ و مرید رسالہ متبرین بیان کر دینگا انشاء اللہ تعالیٰ

پس اب شروع کرتا ہوں میں تروید رسالہ اتبر کی اور تفسیح اقوال مولف تصنیف اعلیٰ علیٰ علم
 کی بعون اللہ تعالیٰ و توفیقہ و چونکہ علم ہر گوارنے مولف تصنیف کے چند خطبہ شریعت
 بے رابطہ کے شروع رسالہ اتبر میں ختم کیا ہے اس واسطے اول اصلاح مزاج کی آنکے ضرور ہر کہ اصلاح کلام
 اصلاح الانبیا قول مشہور ہے۔ اور مولف تصنیف کو سبھی یہ اصلاح نافع ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ والہ اعلم
 من یشاء الی صراط مستقیم انہ تعالیٰ جواد کریم ملک برہن رحیم قال لم یقطع علم المولف تصنیف
 ہذا ہما اللہ الی صراط مستقیم بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ احمد اللہ حمداً تسبیحاً متواتر تہذیباً
 واصلی علی محمد و آلہ جمہاً موالیاً انا بعد پس صاحبان فہم عقل و سالکان مسالک اشرف و نقل
 منقح و مجتبى یہ ہے کہ رد جواب سہمی بالفاروق الاکبر بین عارف امام الزمان و اصحابہ انکسر
 مولف الغریز الرشید سعید احمد ذی العقل السلیم والطبع المستقیم الذکی الفہیم قرۃ العین المستقیم
 المدعو علی الاظہر صانہ اللہ ماطلع نجم و سطع قمر و سقاہ من عین الکمال و فاء من عین الکمال کو
 جہوقت غریزہ موصوف نے ہماری نظر سے گذرنا اور ہم نے اسکو دیکھا ماشاء اللہ بہت سرور
 حاصل ہوا احمد اللہ تعالیٰ باوصف حادثات سن و عدم مہارت فن کما حقہ مناسب لکھا ہے
 پہلے پہل اسکا اتفاق ہوا لیکن فہم و لغویت جواب مخالف کی نظر سے تحریر انکی بہت
 چند بلکہ بے مثل ہے لیکن ہماری نصیحت انسے یہ ہر کہ ساتھ انشال ایسے لوگوں کے جو نقطہ
 شرح سلم و بیندی پڑھ کے ملائمتے ہیں اور رموز احادیث و اخبار سے خبر نہیں رکھتے
 مناظرہ بحث نہ سہی میں مشغول ہونا موجب تضییع اوقات اور باعث حرج تحصیل علوم
 واسطے تمہارے ہیں و آخر الکلام الحمد للہ والصلوۃ علی محمد و آلہ الکرام ہذا ما قرضہ بہ اللہ
 الضعیف المتسک بالیقین الحقیر السید صادق حسین رزقہ اللہ خیر الدارین سجدہ و الحمد للہ
 اقول استعینا باللہ السميع العليم من شیطان الرجیم و متوکلاً علی لطفہ العظیم القدیم
 علاوہ خط ربط عبارت کے مقرر نے بہت غلطی کی ہیں اس واسطے ضرور ہر کہ اسکے کل اقوال
 کو منقسم بنید قول کر کے تعقیب انکی مصدر و لفظ اقوال کر کے اصلاح مزاج مقرر کی جاوے

اور چونکہ مولف متعدد نے خلافت واقع غلطیان حروف وغیرہ میں عبارت مجیب مصیب کی
 کچھ ہی بین پس واجب ہر کہ عبارت تقریظ عم بزرگوار میں انکے بھی ایسی ہی غلطیان کردہ تھی
 بین ظاہر کردی جاوین قولہ احمد الدار الخ اقول یہ حمد لغت جملہ فعلیہ کے ساتھ کہ دلالت حدیث
 پر کرتا ہے جملہ اسمیہ ترک کر کے کہ دال اور ثبات و دوام کے اور مشقوق کلام رب العالمین کا ہے
 کہ آخر تکلم وقت تحمید ساتھ احمد لہ رب العالمین کے ہر دلالت کرتی ہیں اور پر جہالت و غفالت
 منقرض اور عدم متابعت اسکے قول احکم الحاکمین کو متفکر قولہ مجاہد الخ اقول محبت درجہ
 اوسط کی جیسے کہ افضل خدا ہم لوگ فرقہ اہل سنت و جماعت میں ہر مقبول خدا و رسول ہے
 کہ خیر الامور اوسطا یعنی بہتر امور میں درجہ اوسط ہے قول پاک جناب رسول ہے صلعم ورنہ غلو محبت
 جیسا کہ در بیان روانض کے ہر خلافت طبیعت حق طویت جناب امیر کے ہے اور موافق ارشاد
 صدق نبیا و انجانب کے جیسا کہ کافی کلینی وغیرہ میں اسدی سے مروی ہے کہ ایسی محبت رکھنے والا
 آنجناب وائمہ اہل بیت سے ملعون ہے تعالیٰ اسدی قال علیؑ الامم لعن کل من بغض لنا کل محب لنا
 غالی یعنی کہ اسدی نے فرمایا حضرت علیؑ نے یا اللہ لعنت کرے ہر دشمن پر میرے اور ہر دوست
 پر میرے کہ غلو کرنے والا ہے بقصر قولہ سالکان سالک اثر نقل بنحی الخ اقول لفظ پر میں
 باسے موحده عوض باسے پارسی کے دال اور چوری منقرض کے تین لفظوں سے دو کے اور ہر امر پر
 یا منقرض باعث قرب غنی کے شیوہ احتفا اختیار کیا۔ اہل مصر قدیم داخل ہونے سے عزائم
 قولہ سببی بالافردق الاکبر الخ اقول اول رسم خط لفظ بالفاروق الاکبر جاسے غور ہے
 نہ ریاض الف کی دال اور پر غفالت منقرض کے ہے۔ دوم تسمیہ کتاب کا زاید اس سے کہ مولف کتاب
 لکھے منقرض کی شان سے باہر ہے اگر منظر اصلاح دینا تھا مولف متعدد کو سمجھا دیا ہوتا کہ یہی
 نام رکھے لیکن منقرض بجا رہ گیا کہ اسے ۵ لن یصلح العطار افسدہ الدیر ہرگز نہیں اصلاح
 دیگا اور کو عطار جب کو بگاڑا زمانہ نے سوائے مطابق کردیے موصوف لفظ الاکبر کو ساتھ لفظ
 الاکبر کے کچھ اس سے نہ ہو سکا جیسا کہ دیا چہ اس کتاب میں بیان ہو چکا کیونکہ عموم۔ انی شتم

میں یہ بھی بتلا اور عدم تمیز نیز دربر لفظ اکبر و منکر میں گھبرا گئے ہیں اور تناہی نہوسکا کہ
 حدیث سن کی وجہ سے مولف متعسف نے جب یہ تسمیہ رسالہ ابتداء اپنے کہ متعسف شراشرہ رکھا
 کیونکہ نہ شمع کی شاید عدم ہمارت فن کی وجہ سے مولف متعسف کو خبر نہ ہو مگر تو گرگ باران یہ
 دوسرے دو گرم زمانہ چشمیدہ ہو کیا اقوال سے ائمہ معصومین کے خصوصاً حضرت امیر المومنین کے جنہیں
 رکھتا تھا جیسا کہ شرح تجرید میں بیج البلاغت میں ہے۔ قال علیہ السلام یوما علی ابن ابی طالب
 الاکبر انما الفاروق الاعظم یعنی فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے ایک روز منبر پر میں صدیق اکبر
 ہوں میں فاروق اعظم ہوں پس غور کرنے کا مقام ہے کہ جس لقب مبارک کو حضرت امیر المومنین
 اپنی ذات کے واسطے پسند فرمادیں اور بر منبر اعلان آسکا کریں اس لقب مبارک کے ساتھ
 یہ بے ادبی کی جاسے کہ بن بن جو صفت منافقوں کی ہے اس لقب پاک پر اطلاق بزبان
 ناپاک کجاوے اور با این ہمہ دعوی موالات انکا ایک امر عجیب ہے۔ الا لعنت اللہ علی النکانین
 یعنی آگاہ ہو لعنت خدا کی جھوٹوں پر ہے۔ علاوہ برین دوسرے اصحابوں پیغمبر کی جناب میں
 اطلاق الفاظ بے ادبی موجب دخل نار بکلام نیک انجام ائمہ اطہار ہے تفسیر امام حسن عسکری
 میں ہے۔ ان اللہ اوحی الی آدم ان اللہ یفیض علی کل واحد من محمد و آل محمد و اصحاب محمد
 بالو قسمت علی کل عبد و ما خلق اللہ من طول اللہ الی آخرہ و کانوا کفرا لادام الی عاقبتہ مجموعہ
 و ایمان باللہ حتی یتحقوا بہ انجبتہ و ان رجلا من یحیی آل محمد و اصحابہ او واحد منهم لید بہ اللہ غذا
 و قسم علی مثل خلق اللہ لکم اجمعین یعنی اللہ تعالیٰ نے وحی پہنچی طرہ آدم علیہ السلام کے
 کہ بتحقق اللہ تعالیٰ عنایت فرماتا ہے اوپر ہر ایک مہمان محمد و آل محمد و اصحاب محمد کے وہ چیز کہ
 اگر تقسیم کجاوے وہ چیز اوپر ہر مرد و مخلوق خدا کے ابتداء سے دنیا سے آخر دنیا تک اور ہوں
 وہ لوگ کا مقرر البتہ پہنچا دیگی وہ چیز انکو طرہ عاقبت بخیر اور ایمان بخدا کے یہاں تک کہ وہ کفار
 مستحق عذبت ہوں اور جو کوئی آدمی دشمن رکھے آل محمد اور اصحاب محمد کو یا ایک کو ان میں سے
 البتہ عذاب دیکھا اسکو خدا تعالیٰ ایسا عذاب کہ اگر تقسیم کیا جاوے اوپر برابر مخلوق خدا کے

البتہ وہ عذاب آنکو پاک کر دیا پس غور کرو اس روایت میں امام یازدہم علیہ السلام کی کہ
کیسا وعید سخت کلام قدسی سے اس امام عالم مقام نے ثابت کیا ہے واسطے دشمنان صحابہ
رضوان اللہ علیہم کے بے ادبیان جناب میں آنکلی علامت انقضائے میں اور جامع الاخبار میں کہ
کتب مستبرہ سے شیعوں کی ہر مروی ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من سبنی فاقتلوه ومن سب
اصحابی فاجلدوه یعنی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو میرا کئے محکم پس مارو اور اسکو اور جو
میرے صحابہ کو میرے پس درو مارو اسکو۔ الا یہ کہ تم کہو کہ ہم آنکو صحابہ نہیں مانتے ہیں تو یہ کیا
باطل ہے حدیث نوح البلاغت سے، جواب حدیث ثانی میں مجیب مصیب نے لکھا ہے کہ حضرت امیر المومنین
سب یاران پیغمبر کو صحابہ فرماتے تھے اور اقوال کو آنکے پسندیدہ خدا جانتے تھے قتال و
الاکمن سن الثانیین قولہ باطل نجم النج۔ اقول معنی اللہ لام سے نجم و قمر کو فنا دلیل تعزیت
عقل یعنی لا یقلی موقوف کی اور انحراف اسکے منطوق کلام مجید سے ہے کہ اس کلام پاک میں انجم
والقمر سرور بالام آیا ہے معنی انیسویہ نجم کی صحیح صحیح ہو سکتی ہے لیکن قمر کو موقوف نے کہاں سے متعدد
سمجھا ہے فلک الثمر کو کیا فلک الاقمار کا تحفہ جانتا ہے۔ در صورت تنگی نجم دعا بھی نامسم
رہ جاتی ہے کہ حفاظت مدعوہ کی طلوع ایک ہی نجم تک داخل دعا کو رہے کیونکہ جیسا جاہل سے
آنا ایک مرد کا ثابت ہوتا ہے ویسا ہی طلوع نجم سے طلوع ہونا ایک ستارہ کا مفہوم ہوتا ہے بقصر قولہ
مقتایہ النج اقول رسم خط لفظ سقاہ بھی جاسے خندہ ہر متبدیان علم ہے موقوف نے مولف کو
دعا دی ہے یا خوش طبعی کی ہے کہ داخل سقاہ اسحاق کر کے مخالفوں میں مومنین مومنین کی نہیں
کلام حسین محدود کیا ہے قال اللہ تعالیٰ۔ جعلتم سقاہ اسحاق و عمارۃ المسجد احرام کمسن آمن باللہ
والیوم الآخر یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کیا بنایا تم نے پانی پلانے والے کو حاجیوں کے اور تعمیر
کرنے والوں کو مسجد حرام کے مثل اسکے کہ ایمان لایا ساتھ اللہ تعالیٰ اور دون قیامت کے
حاصل یہ ہے کہ دونوں فریق ایک نصب کے نہیں ہیں موقوف نے پیچا رہے مولف سے ایسی
خوش طبعی کی کہ فرما اہل ایمان سے اسکو بدر کیا یہ باعث شدت جہالت ہے دشمن اناہ اور دوست

نادان قول سلم ہر قولہ و دواہ انخ اقول اس لفظ سے بھی مقرب نے ایک نقطہ مسرقہ کیا ہوتا ہے
یہ دواہین بدواہی معنی لفظ وفات خیال کر کے مقرب کو چاہیے کہ لغویت عقل پر اپنے کلام کے علم
پس سے قولہ الحمد للہ تعالیٰ انخ اقول غائبین اس جملہ میں الف لفظ الحمد پر بغیاتی علم مقرب
دلائل ہو گیا ہے البتہ عظمت مرثیہ مقرب کے کہ عمر بزرگوار مولف متعسف مجتہد روزگار کا یہ کوئی
لطیفہ ہوتا ہو مثل فاعلان علیا ہوا لہ کے یعنی میں جانو تحقیق علی ہدی خدا میں فاعل قولہ
صداقت سن انخ اقول البتہ تقریب لکھنا کام مقرب رسالہ استبرکاتہ علیہ تصنیف کو کیا باز کیا
طفلان سمجھا ہے کہ مولف متعسف کی ایسی توفیق پوچ و پھر کی ہو اور جس فن کی مہارت مولف کو
حاصل ہو نہ تھی پھر توفیق لغویات کی انکے کہ حالت بے تمیزی میں ان سے صادر ہوئی کام مقرب کا
مرد معمر کا ہر ۵۰ روز چنچن شہر بار چنان ۷ جہان چون نگیر و تھرا چنان ۸ فیش الملاح
و الممدوح قولہ بہت چند انخ اقول اگر کوئی مقرب قاتل جید ہوتا لفظ جید اس مقام میں لکھنا
چونکہ مقرب صاحب سادہ لوح ہیں اگر لغویات و نہر لیا ت مولف متعسف کا نام چند بلکہ بے مثل
رکھ دین عقل سے انکی دور بین ہر قولہ نقطہ شرح سلم انخ اقول مقرب صاحب کی عبادت
سات صاف کہ رہی ہو کہ مقرب صاحب شرح ملا سے بھاگ کر متعسف فرقا اپنے بن بیٹے بن حلالانکہ
مشہور کچھ اور میں یعنی کاشت کار دن کو ان سے مدد پہنچی چاہیے تھی و لیکن کیا کریں طرز مانہ
ایسا ہی ہر ۵۰ طوق زمین ہر در گردن خرمی منیر ۶ قولہ مناظرہ بحث انخ اقول مقرب نے
مناظرہ کا نام کسی سے سن لیا ہو ورنہ شرح ملا سے بھاگے ہوئے کو علم مناظرہ سے کیا علاقہ ہاں
اسکو مجاہدہ بالمجتمعات کاشتکاران ضرور کرنا ہوتا ہو لفظ مناظرہ اور بحث کا ایک جالانا باوجود
حاصل ہونے مقصود کے ایک ہی لفظ سے تحصیل حاصل اور فعل ماعل ہو اور خبر میں اس جملہ
کی میں لفظ جمع کا لانا دال اور پراختلال حواس مقرب کے ہر اول اصلاح جوہں کر سیتے لہ کے
علم بکڑے البتہ شایان تھا قولہ ہذا مقررہ بہ انخ اقول تقریب ہذا کو بالفضا لکھنا دال جہا
و نادانی پر مقرب کی ہو گویا مقراض عنایت سے اپنے عزیز مولف رسالہ استبرکاتہ کی اصلاح سر کی ہو

کہ مصداق مثل مشہور ہوا۔ مگر رہا نہ تیر تو گیا نہ موند نہ اضمیعت ہوا۔ اور واقعی تقریظ مقروط کی حق مولفین میں مقرر اس سے بڑھ کر نافع ہے جب کہ جملہ حداثت سن و عدم تہارت فن سے ثابت ہو جائے۔
 قتال قولہ اصنیف التمسک بالثقلین الخ اقول اول ایک الف رسم خط بالثقلین بین زیادہ ہر دو رسم بجا تھا مقروط کو بجا سے ضعیف التمسک کے غیر التمسک لکھنا اس واسطے کہ دعویٰ بالثقلین اس فرقہ شیعہ سے افراد کاملین سے اسکے بافضل مقروط و برابر زادہ آنکے مولف متعسف نہ سار کہ اخیر بین سراسر باطل و بلا سند ہے حتیٰ کہ مقروط ضعیف التمسک ہونے کا متعسف ہونا وہ اسل بطلان دعویٰ التمسک بالثقلین کی یہ ہے کہ خلاصہ مطلب حدیث ثقلین کا جو کہ دیا جاساں کتاب میں مقام لغت رسول کریم میں بلفظنا مذکور ہو چکی ہے یہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے اپنی امت کے واسطے دو شیے معظم کہ ایک انہیں سے اعظم دوسرے سے ہے جو میرا ہے تاکہ تعظیم کریں انکی اور عمل کریں انکے ارشاد پر یعنی قرآن شریف اور اہل بیت کو بیان پر مقدم ہے تعظیم و توقیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس واسطے کہ اس مقام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب میں اور نائب ججوڑا ہے آنحضرت نے قرآن شریف اور اہل بیت کو اور جب تک کہ غیب کی توقیر ذہن میں نہ آئے توقیر نائبوں کی آنکے ذہن میں آنا محال ہے اور توقیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسے ذہن میں اس فرقہ شیعہ کے مرکوز ہے قابل غور ہے۔ نوذوالعمر نہما۔ انکے اصول روایت سے تو آنحضرت صلعم نبوت و رسالت سے بھی مغزول ہو چکے ہیں شئے نمونہ افراد کے ایک روایت صحیح کتاب متبر سے انکی لکھتا ہوں۔ مناقب مرتضوی میں ہے کہ حضرت جبرئیل اہلین برئے ذر بارہ اقامت جناب مرتضوی کے منصب امامت پر پیغام رب العالمین کا پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچایا لیکن کچھ فائدہ نہوائی جناب پیغمبر صلعم نے عذر کیا اور فرمایا کہ اگر میں ایسا کروں تو قریش مجھے پتھرت کریں اور کہیں کہ قرابت قریبہ باعث اس نباست کی ہوگی ہے اور اسی قدر بہ قناعت ذکر کریں بلکہ ایک دوسرے سے جدا ہوں اور بغض اور حسد کو اپنے ظاہر کریں جب مدینہ میں پہنچو گا اس مہم کو انجام دینگا اس سفر میں مجھے مصداق

رکھو اس خطابِ عظیم و عتابِ شدید پہنچا کہ فلعلک تارک بعض یا وحی الیک وضائق بہ صدرک
 یعنی شاید تو ترک کرنے والا ہو تو بعض اُس چیز کو کہ وحی کی گئی ہو طرف تیرے اور تنگی کرنے والا ہو
 ساتھ اُسکے سینہ تیرا سچرا تاخیر اور توقف عمل میں آئی اور مراجعت ہوئی یا تنگ کیا اس مضمون
 کی وحی آئی پہنچی کہ اسی رسول جلد علی کو خلیفہ کو درود و فقر رسالت سے نام تیرا بدر کیا جاوے گا
 انتہی اور محقق ہو کہ اُسکے بعد بھی رسول خداؐ نے حضرت علی کو منصب امامت و خلافت پر ممکن
 نہیں کیا پس نفوذِ بالمد نہما انذروے اس روایتِ ناواریت جناب حضرت رسالت صلعم نبوت
 و رسالت سے معزول ہو گئے۔ الا لعنت اللہ علی الکاذبین۔ الغرض اہل کی حالت اس فرقہ
 شیعہ کے نزدیک یہ ثابت ہوئی اب فروع کو کہ عبارتِ ثقلین سے یعنی قرآن شریف و اہل بیت
 انکی قدر و منزلت جس درجہ اس فرقہ شیعہ کے نزدیک ہو اُسکو بھی بغور ملاحظہ فرمائیے قرآن شریف
 جسکو رسول خدا صلعم نے عظیم الثقلین بیان فرمایا ہو اور اسکی حفاظت کا ذمہ خلیفہ عظیم نے
 اپنے اوپر لیا ہو جیسا کہ فرمایا خدا سے عظیم نے کلامِ توہم میں اپنے انما نحن نزلنا الذکر وانا انما نخطو
 یعنی بہ تحقیق ہم نے نازل کیا قرآن کو اور بہ تحقیق ہم اُسکے ہر آئینہ حفاظت کرنے والے ہیں
 نفوذِ بالمد نہما اُس خلیفہ عظیم حی توہم کو خلافت و عہدہ سمجھ کر قرآن شریف کلامِ پاک کو اُسکے حرف
 مثلِ توریت و انجیل اور صحفِ ماہیہ کے جانتے ہیں چنانچہ یہ جملہ کتاب معتمد علیہ نہ ہوتے ہیں
 مکتوب ہو کہ ابنِ بیاض عثمانیست نہ کلامِ آسمانی پس آنا چاہے اعتبار چنانچہ اسی جانب عبارت
 حضرت حیدریہ کی مشعر ہو جس چیز کا اعتبار نہ ہو اُسکا وقار کیا ہو اور تسمک اُس سے کیونکہ
 صحیح ہو اور ثقل پر بھی غائب ہو کہ جب نفوذِ بالمد نہما حضرت عثمان جامع آیات و اَن اُس فرقہ شیعہ کے نزدیک
 کا فرقہ صاحبِ شہرے ہوئی کی ترتیب دی ہوئی کتاب کیونکہ تسمک ادر عین ایمان ہوگی جو عظیم الثقلین کا تو تسمک
 اس فرقہ کے یوں پایا ہی رہے اہل بیتِ عمرت رسول کی کہ انکی عظیم کی حالت سینے کے عمرت باطاع اہل لعنت
 امارت کو کہتے ہیں اور شیعہ بعض اقارب سے پیغمبر خدا کے انکار کرتے ہیں مثل حضرت ام کلثوم و
 حضرت رقیہ صاحبزادیان رسول اللہ صلعم کی اور بعض اقارب پیغمبر خدا کو داخل عمرت میں کرتے

مثل حضرت عباس عم رسول خدا صلعم کو اور اولاد کو انکی اور مثل حضرت زبیر ابن عوفہ بھی رسول اللہ کو کہ بھیجی زاد بجائی انحضرت صلعم کے تھے اور سوا سے اسکے اراج مطہرات انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بہرہ و خسر اور داماد سے پیغمبر خدا کے اور اکثر اولاد سے حضرت خاتون خبت کے بعض رکھتے ہیں مثل حضرت زید شہید پوتے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کہ بیٹے حضرت امام حسین العابدین و بجائی حضرت امام محمد باقر کے کو نہایت پرہیزگار اور عالم تھے اور پسرانے حضرت زحبی سے کہ نہ دشمنی رکھتے ہیں حتی کہ پیشواؤں نے اس فرقہ ناصی شناس کے ان امام زادہ معلوم یعنی زید شہید کو کہ بقاء ابرار یاں ہشام بن عبد الملک مروانی کے صحن آراہو سے تھے تنہا چھوڑ کر فرار برقرار اختیار کیا کہ انجام کار ان امام زادہ مظلوم نے ان لوگوں کو خطاب فیض و یکار خلعت شہادت آبائی زیب بدن کیا یعنی وقت کنارہ کشی ان لوگوں کے میدان ہر کہ سے فرمایا یعنی رضنا یعنی چھوڑا محکوم را فیضیوں نے اور علی ہذا القیاس حضرت ابراہیم اور حضرت جعفر بیٹے حضرت امام موسی کاظم کو بقلب بکذاب کرتے ہیں و علی ہذا القیاس حضرت جعفر بن امام علی نقی کو کہ بجائی حضرت امام حسن عسکری کے ہیں اور اسی طرح حسن ثانی بن امام حسن اور پسرانے عبید اللہ کو معاذ اللہ مرتد و کافر کہتے ہیں اور حضرت ابراہیم بن عبید اللہ اور حضرت زکریا بیٹے حضرت امام محمد باقر کو اور محمد بن قاسم بن حسین اور یحییٰ بن عمر کو کہ فرزند زادگان اور معتقدان حضرت امام زید شہید بن علی بن حسین تھے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین معاذ اللہ کافر کہتے ہیں اور حضرت امام حسن ثانی بیٹے حضرت امام حسن سے بہانہ کہ ان امام زادوں کو اہل بیت سے خارج کر دیا ہو بلکہ ان حضرت کو پسر متنبی کہتے ہیں نہ پسر حقیقی امام حسن کا پس اس جگہ ناصیت اس فرقہ کی تائید کرنی چاہیے کہ جناب ان نجدگان پاک کے کثرت جگہ ائمہ اور برادران ائمہ اور بعض سیدہ انسابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں کہ سیدہ اہانت اور حقارت کرتے ہیں اب جاننا چاہیے کہ جن اہل بیت شہد کو نبی و وارثہ امام کو شیعہ معتقد اپنا جانتے ہیں اور ساتھ اسکے بظاہر محبت رکھتے ہیں اور حضرات ائمہ کی جناب میں بھی پیشوا یاں شیعہ باطن میں درپردہ

محبت صد با عیوب و قبیح بیان کرتے ہیں اور بجناب آنکے اہانت زیادہ تر خواجہ اور کواصیب سے کرتے ہیں
 ائمہ اربعہ شریعیہ نمونہ از خردارے کے چند نوبت آنکے کو بجناب ائمہ کے درپردہ ثابت کرتے ہیں یہاں پر تحریر ہوئے ہیں
 از اجماع ان نوابات کے ایک یہ ہے کہ بجناب امام صادق کی نسبت کرتے ہیں کہ فرمایا حق میں حضرت امام کاظم نہایت
 خاقون جنت کے اول فرخ غصبت منافی پہلا مقام مستور ہے کہ منصوب ہوا ہم لوگوں سے سبحان اللہ
 کیا کلمہ ہے کہ زبان سے انکی نکلتا ہے قریب ہے کہ زمین شوق ہو اور آسمان ٹوٹ پڑے پس اس کلام
 حق میں چند بزرگان پاک کے اہانت ثابت کرتے ہیں اول حق میں آن سید پاک بحدیث رسول اللہ
 جگر بارہ قبول کے کس قدر فحش اور سوادہلی ہے اور اس خصلت ہمیشہ کو ساتھ دامن پاک اس
 طاہرہ کے ثابت کرتے ہیں دوسرے حق میں حضرت ائمہ احمد سنین کے کس قدر حقارت و بیعت
 ثابت کرتے ہیں طاہرہ ہے کہ اگر کوئی شخص کیسا ہی ذلیل و کمینہ ہو حتیٰ کہ خاکروب سے کوئی قوم
 ذلیل نہیں ہے اگر اس قوم کی بھونپی کوئی غیر شخص جبراً اپنے گھر میں ڈالے وہ ذلیل بھی نہ گئے
 ناموس کا خیال کر کے غیرت کو راہ دیگا اور مارنے مرنے کو طیار ہو جائیگا بخلوات ان بزرگوں کے
 کہ باوجود حضرت علیؑ کے کہ شیعہ خدا ہیں اور صدق حقیقی و نفعی الاعلیٰ لاسیما الاذواء الفقار یعنی
 کوئی جو اندر مثل حضرت علیؑ کے نہیں اند کوئی تاوار ذوالفقار سی نہیں کیا آپ کو خیال نہوا اور
 غیرت نہونی بیٹی اپنی والدہ غیرت کر دی تیسرے حق میں حضرت امام جعفر صادق کے اس کلمہ فاش
 کو نسبت کرتے ہیں ابسا کلمہ کوئی بزرگ زبان پر نہیں لاسکتا علی انخصوص اس منصوص کلام
 کو ساتھ قریب بزرگ اپنے کے بلکہ او باش بھی ایسے کلمہ سے نسبت قرار دے اپنے کے شر کرتے ہیں
 از اجماع روایت ہے کلینی سے کہ حضرت امام صادق نے قرآن شریف کو اندر دے اہانت کے
 زمین پر ڈال دیا نمونہ از اجماع نسبت تقیہ کی کہ آسین ارتکاب کذب صریح کا ہر طرف ائمہ
 معصومین کے باوجود علامت ایمان بیان کرنے حضرت علیؑ کے صدق کو اگرچہ ضرر پہنچا ہوا تھا
 میں جیسا کہ یہ روایت تمام ادا ہے بیان ہو چکی ہے۔ از اجماع روایت صاحب الحاسن کی ہے حضرت
 امام موسیٰ کاظم سے انہ قال لا تملوا انہا اخلق ما سول و نیم یعنی تحقیق امام موسیٰ کاظم سے نہ فرمایا

کہ مت سکھاؤ اس خلق کو اصول دین کا آنکے سبحان اللہ اس روایت میں کیسی نسبت تبلیغ طرف
 اللہ کے کی ہر حضرت ہادی و رہنما خلق ہیں اور جو دبا جدا آنکا محض واسطے رہنمائی اور
 ہدایت خلق اور انہما رہنمائی اور ابطال باطل کے ہر تعلیم کو اصول دین خلق کی منع فرما دین سے
 ہر کفر از کعبہ بر خیزو کجا نماز مسلمان ہر الغرض ایسی ہر تبلیغ اور عیوب اس قسم کے ہزار ہا آنکے
 کتب میں مندرج ہیں ان اوراق میں گنجائش ہمیں رکھتے ان حضرات کے ذوات علیہا
 کی توقیر تو اس فرقہ شیعہ کی روایات سے ثابت ہو چکی باقی رہا عمل اس فرقہ کا اوپر احوال تبرک
 عشرت طاہرین کے آنسو بھی نہیں ملاحظہ فرمائیے اول جتنے اقوال متبرک حضرات ائمہ خصوصاً حضرت
 امیر کے کہ مروج میں معا اور بیان حقیقت خلافت خلفائے ثلاثہ میں بقول ہیں انکو نہیں مانیں
 اور دوم جو روایتیں کہ بنا کید حضرت علیؑ نے باب پیروی جماعت میں لکھیں ہیں اس فرقہ کے سطور
 آنسو بھی تسلیم نہیں کرتے چنانچہ بیچ البلاغت میں ہر کفر فرمایا حضرت علیؑ نے از موالہ اسداد الا لشتم
 فان یدار علی ابھائے دایاکم وافرقة فان الشاؤن الناس لا شیطان کما ان الشاؤن انفسہم
 للذنب یعنی لازم کچھ دوئم جماعت اور مکر وہ تبرکے کو پس البتہ ہاتھ خدا کا جماعت چہرہ اور تجویم چہرہ
 ہونے سے پس تحقیق جدا ہونے والا آدمیوں سے حصہ ہر واسطے شیطان کے جیسے خدا ہونے والی
 بکری بکریوں سے حصہ واسطے گرگ۔ کسہر اور گلینی اور قبی اور طوسی وغیرہ نے لکھا ہر اربع البلاء
 میں بھی ہر ان اسیر المؤمنین قال ان لنا سر جماعۃ یدار علیہا وغضب اللہ علی من خالف
 یعنی فرمایا حضرت علیؑ نے البتہ واسطے لوگوں کے جماعت ہر ہاتھ خدا کا جماعت چہرہ اور غضب اور
 حصہ اللہ تعالیٰ کا اسپر کہ مخالفت کرے جماعت کی اور معلوم ہو کہ نہ حضرت علیؑ میں بھی قبول
 یہی فرقہ شیعہ اولی اہل سنت جماعت کا تھا اور جماعت کا اطلاق بھی انھیں سپر سپر ہی
 عامل قول پاک حضرت علیؑ کے ہیں اور خدا کا ہاتھ جماعت چہرہ اور ہر فرقہ شیعہ مخالفت
 قول آنحضرتؐ کا اور خصوصاً خدا حسب فرمودہ حضرت محمدؐ کے سپر پس دعویٰ تم
 منقرض و موقوف از تمامی اہل مذہب سے ان دونوں کے باطل ہوا اور ظاہر ہے کہ مجرد دعویٰ

اہل بیت بغیر اجاعت و سپردی اقوال آنکے ہمارا شور ہر جہج مقولہ کسی نہرگ کا ہر سقا
 الا زمانت نظر جبہ ہذا العری فی القیاس بزیغہ کوکت مادقا الا طہۃ ان الحب لم یحب
 یعنی نافرمانی کرتا ہے تو خدا کی اور تو ظاہر کرتا ہے محبت اسکی یہ قسم ہر عمر کی میری کہ عقل سے بہت
 دور ہے اگر سچا ہوتا تو ہر آئینہ اطاعت کرتا اسکی بنجیقین محبت جسکو دوست رکھتا ہے تا بعد از اسکا
 ہوتا ہے فاعل در شکر قولہ اختیار سید الخ اقول اس کلام سے مقرر کی جہالت نسب میں
 آنکے ثابت ہوتی ہے سیادت کو نفوذ بالہ حقارت سے کیا علامہ جب اس نسبت میں انکو شک
 ہی تھا یہ لکھنا کیا ضرورت تھا کیا ان نے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے
 من ادعی قرابا لیس لہ فیہا نسب فلیتوب تعددہ من النار یعنی جو شخص دعوی کرے کہ میں کسی سے
 اپنے اس قوم میں کہ نہیں ہے واسطے اس کے اس قوم میں نسب پس چاہیے کہ نہ سنا ہے اپنی
 و ذرخ سے شہرے غرض یہ ہے کہ جو اپنی ایسی قومیت ظاہر کرے کہ جس قوم سے اسکو تعلق ہے
 نہیں ہے مقام اسکا و ذرخ ہے پس اس صورت میں مقرر کو مجرم نام اپنا لکھنا کافی تھا اور جب نہ
 نسب میں اپنے ننگ رکھتے ہیں تو مولف تعسف کو کہ ہر اور زادہ آنکے ہیں سیادت سے استغنا
 دینا چاہیے کس واسطے کہ جب خبر ہی سترزل ہو گئی شاخ کا وجود کہاں سے ثابت رہیگا
 و خست امیر سپر باشندہ بنج سخت ہذا بفضل قولہ صادق الخ اقول برعکس سند نام زنگی کا نام
 او گاجب دعوی تمسک بالثقلین میں کہ کذب صریح آنکا یعنی مقرر کا ثابت ہو چکا تو اب انکو چاہیے
 کہ لقب صادق اپنا کاذب رکھیں اور ثانیاً لقب سے آنکے فرقہ شیعہ کی ثابت ہے کہ حضرت
 امام جعفر صادق نے فرمایا ہے کہ میں صادق ہوں بعد میرے جو لقب اپنا صادق رکھے یا سنی
 صادق ہو وہ کاذب ہے اس بیان صداقت بنیان سے بھی بقول امام معصوم مقرر کا کذب
 شہرے اور آنکے واسطے یہ نسل صادق آتی ہے کہ وہ خویش آید پیش یعنی انھیں کے مذہب
 کی کتاب سے کاذب ہونا انکا ثابت ہوا تصدیق قولہ مجدد الخ اقول کو بت تحریف مقرر
 کی یہاں تک پہنچی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم مذہب سے حرف ہم کو محو کر دیا اور در خطاب

سہ چل سال عمر عزیزت گزشت و مزاج تو از حال عقل گشت و کے ہوئے استغفر اللہ ہم پر
 کے ساتھ یہ بے ادبی عجب ادب بھر دم گشت از فضل رب و اور یہ فعل مطلق کا سو انہیں ہر
 اگر عہد حالت درستی ہوئی و حواس میں موافق عقیدہ بعض پیشوایان متقدمین اپنے کے
 لکھا ہوا سوائے کہ الیاذ باللہ لعن منہی لوگ حلول ذات خدا کے حضرت نجتین پاک میں
 قائل تھے غابر یہ کہ مقرر نے بھی اسی تقریظ میں احمد اللہ لکھا اور جب یہ جلد آئے نزدیک صحیح
 ہوا تو محمد نواز باللہ نہما خدا شہر پس باعتبار حلول و اتحاد کے محمد رسول اللہ صلعم کو بھی حمد لکھا
 بجا ہوا نواز باللہ من ہندہ العقائد الفاسدۃ اسی حضرت مقرر خدا و رسول کو پہچانواؤ تھیں اور
 تو میں سے ذات خود اجمال اور بنی ذرا کمال کی باز آؤ اور طریقہ اسلام حضرت علی کرم لہی سواد علم
 کو اختیار کر کے مذہب ناجہم سے بچو ما علینا الا البلاغ البین اور اگرچہ اصلاح کلام مقرر کی بہت
 دشواری ہو باوجود اس قدر لکھا گیا ہوا واسطے ہدایت فانی کے کافی ہو بشرط تقدیر الہی اور جب اصلاح
 مقرر سے کہ ضمن میں اس کے اصلاح مولف تصنف کی بھی ہو بفضل خدا فرصت حاصل ہوئی اب
 اصلاح تحقیقی مولف تصنف کی جانب عنان قلم کو منعطف کرتا ہوں اور اول چند سطری عبارت
 پر نشرارت رسالہ تبرک نقل کر کے پارہ پارہ کیے اسکی وجہ بیان آرائنا ہوں شاید مولف تصنف
 کو شرم دانگیر ہواور موجود گوئی سے باز آوے اور طریقہ حق اختیار کرے وعاونہ فی الاموال علیہ
 تو کلت والیہ انیب قال المولف المتعسف ہدایہ اللہ والقدزہ من التعسف
 بسم اللہ الرحمن الرحیم سہم اللہ علی ہدایہ ناد عرفنا امام زماننا و عظم من ایادی الامدادی و جل
 غیبہ و سید التوافت الحسنات و بعد استقام الاعداد بسیفہ العاروق بین انجیبات و الکفریات
 و بہ یلا الارض سطا و عدل کما ملئت ظلمنا و جور علی رسولہ محمد وآلہ لایسا قائم اکل الصلوہ و نجیات
 ابا بعدیس مخفی نہ رہے او پر طالبان حق کے کسی مخالف نے جواب حدیث نبوی من مات و
 لم یرت امام زمانہ مات میتہ جاہلیۃ کا بواسطہ: خدا اعظم جناب شیخ محمد زکی دلاور پوری
 سے سوال اہل حق کے نزدیک حقیر کے بھیجا ہر خیر قابل التفات و توجہ بوجہ سخافت دلیل

وہ عدم لیاقت مجیب کے محتالیکن لمجاو خاطر وانتال امر انجی صاحب موصوف یہ چند موصوفین
 جواب مذکور میں لکھی گئیں ومن اسرار اعانہ نصر المومنین چونکہ یہ قول ثالث میان حق و باطل
 تھا اس واسطے سنی بالفاروق الاکبر بن عارف الامام والکنکر ہوا قال السائل اللیب مات
 ولم یعرف امام زمانہ مات میتہ جائیۃ یہ حدیث فریقین ہوا میں کچھ شک نہیں ہو پس اب بتائیے
 کہ آپ لوگ کا امام زمانہ کون ہے بیان فرمائیے جب امام زمانہ آچکا کوئی نہوا اور بغیر بچائے تو
 امام زمانہ کے مر گئے قوموت آپکی مثل جاہل کے ہوئی اور جاہل کے واسطے نہیں ہو کر جہنم
 احباب الحجب المرب بقولہ جواب خدشہ اول من مات انج ترہمہ اسکا یہ ہے کہ جو شخص مرا اور
 نہ پہچانا اسنے اپنے زمانہ کے امام کو مرانا نہ موت اہل جاہلیت کے انتہی بقدر احاطہ بقول
 متوکل علی السراج العلیم ربیما عن النکاح و التصفیۃ و التعلیۃ و التعلیۃ و التعلیۃ
 کو دیکھ کر ہر شخص اسکے مسلح عالم پر گرا ہی وہ سکتا ہو جسکو کہ نہم سے نہ بہت نہوا سکو لازم
 کہ سکوت اختیار کرے ورنہ جامہ حیا زیب بدن نہ کرے لیبہ علم کے کلام کو رد کرنا میرے
 منصب سے باہر ہے ولیکن اگر فیم کہ نابیا و چار دست ہا اگر خاموش نشین نہ ہوں
 ہدایت طریق حق کی کرنی مجھے ضرور ہوئی ماننے نہ ماننے کا مولف تصدیق کو یہ بات ہے
 کسی سود مند آیدش ہو کہ نہ ہا کان پختہ آیدش ہو اگرچہ و اخذات اعظمیہ و اب غلطیہ حق
 باہر ہے ولیکن جب خود مولف تصدیق سے مدین اعتساف و تعدی اختیار کیا ہو کہ غلطانہ و انج
 غلطیہ و ان کو یہ کہ مجیب مصیب کو شتم کیا ہو تو جی نہیں جگہ اعلاظہ غلطیہ کو مولف تصدیق
 غلطیہ پر وہ گنا گرائی غلطیہ یا ان کو باقی مولف تصدیق سے صادر ہوئی ہوں اور اہل انصاف
 کے نہ دیک تہ کوئی فقرہ مولف تصدیق کا غلطیہ یا شہ خالی نہیں ہوا جو کہ مجھے تصدیق
 مذکور جو قلیل قلیل غلطیوں کا اسنے اظہار کیا ہوں و انشاء اللہ تعالیٰ بشرط فرصت جواب دے گا
 تبرکی و ننگار و نوا و لا قوہ الا باللہ العلی العظیم قولہ اعلاظہ انج اقوال و سی نیاتی النہ کی
 حکم ہر گوار سے مولف تصدیق کے جی جو چکی ہو مگر معلوم نہیں کہ استاد آن میں کون ہے یا نہ

بن کے تو وہ دل مطمئن ہیں اور باعتبار لقب و منصب اجتماع کے ان کی یقین فرقت غلات شیعہ
 انیسے نم میں ہزار درجہ بہتر ہیں وہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو نفوذ ہمارے خدا کہتے ہیں تو
 مناسبت و مشارکت اسی ہی زبان پائی جاتی ہے اور جو ایک شیخ اصفانی جو اس سے اور ذات واجب الوجود
 سے کیسا تو حدیث جو دونوں چچا بھتیجے بے موقع کہہ گئے ذرا یہ بھی خیال نہ کیا قال اللہ تعالیٰ میں
 یدع مع اللہ لہما آخر لا یسوان لہ نہ ہونا محاسبہ عند ربہ انہ لا یصلح الکافرون فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور
 جو پکارے ساتھ خدا سے تعالیٰ کے دوسرے خدا کہ نہیں دلیل واسطے اسکے یعنی ساتھ اسکے ہوا
 اسکے نہیں کہ حساب آسکا نزدیک پروردگار اسکے ہر تحقیق نہیں رنگار ہوئے کافرین امت
 محمدیہ سے کل کر کافرون میں داخل ہونے سے نہ ڈرے نفوذ اللہ میں مشرور اللغات و من سیات
 اعمالنا بجایوں خدا سے درو زبان بنیحال کہ کلام کرد اللسان عدد الانسان یعنی زبان دشمن
 انسان کی ہر قول رسول پاک ہے ایسے دشمن لدولی سے احتراز واجب ہے نجانا اللہ میں شہد ہا
 قولہ ہانا الخ اقول ہدایت اگر سب دشمن حضرات صحابہ کرام و تابعین حضرات اہل بیت عظام
 کا نام ہے حبس طریقہ مولف متعصب ادب ہم مشربون کا آنگہ ہے تو ضلالت کس کا نام ہوگا رب یمینا
 اغوثینی لا غوثینم جمعین یعنی کہا ابلیس نے پروردگار میرے پس بسبب اس امر کے کہ بکلیا
 تو نے مجھ کو ہر آئینہ بکاؤنگا ان سب کو یعنی نبی آدم کو اسی جملہ کا سبق مولف متعصب کو یاد کرنا
 ضرور تھا کہ مجتہد فرقہ شیعہ کا اشیہ ہر ہرانا کہنا فلا تغفل قولہ عرفنا امام زمانہ الخ اقول کوئی
 دلیل پیش کرنی چاہیے از روئے وحی کے اس واسطے کہ جب امام کا تقدیر کرنا اللہ پر واجب ہے
 نزدیک فرقہ مولف متعصب کے تو سند امت بھی اسکے ساتھ بھیجنا اللہ پر ضرور ہے پس وہ سند
 مذکور تک پہنچی ہوگی جسکے ذریعہ سے مولف متعصب نے امام زمانہ کا دعویٰ کیا ہے ایسی صورت
 میں انکو لازم ہے کہ وہی سند پیش کر دیں سوال وجواب لایینی سے کیا فائدہ ہے منتقل قولہ
 حفظہ الخ اقول اول امر غیر واقع کو اللہ تعالیٰ کی جانب نسبت کرنے سے مولف متعصب نے
 سمجھ باک نہ کیا ثانی امر حقیقہ علیہم کہ ہر قدر تگھدار بالا و شیبہ + خلاوند دیوان روزہ حبیب

ہر چہ دوست دشمن کی حفاظت کرنا ہر تخصیص کی کیا جگہ ہر اور مقام محمد بن قریب نام نہایت
 کرنے سے کیا امید ثواب تفکر قولہ وجہ غیبتہ انخ اقول غیبت امام کو وسیلہ توافر حسنات
 شہر نامہ صدق مع برعکس نہند نام رنگی کا فورہ ثابت کرنا ہر کیا امت محمدیہ کا جہالت میں
 ہر ارہنا و مختلف راہوں میں چلنے کا نام توافر حسنات ہر بلکہ یہ غیبت تو نزدیک فرقہ مولف
 شمع کے ذات بے عیب میں وحدہ لا شریک کی الزام لگاتی ہر کس واسطے کہ اصلاح
 خلافت کی اس فرقہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر واجب ہر اس صورت میں غیبت امام کی خیانت
 اصلاح ہر پس مولف شمع نے ہم کو بیان نہ کیا بلکہ جملہ اعنافیہ کو اللہ غنی کی جانب منسوب کیا
 اور ایک اور عام محض کو ثابت کرنے کے واسطے استعمال کفریات کا کیا اور سیف فاروق سے
 امام آخر الزمان کی کچھ غوث نہ کیا اللہ تعالیٰ مولف شمع کو سمجھ کامل عطا کرے کہ ایسی بیانیہ
 توبہ کرے اللہ حفظنا قولہ التوافر انخ اقول یہ بھی الف زائد ہر در نہ مضامین ہر الف لام کیسا
 جہالت کی تودہ ایسی ہر یعنی تحصیل علم ہدایت کی کوئی روانہ نہیں ہر چاہیے کہ بار دوم خدمت اس
 کامل کی بجائے مولف شمع تحصیل علم کرین قبضہ قولہ وعدہ استقام الاعدا انخ اقول بیشک
 یہ سب صفات صادق آتی ہیں ذات باہر کات ہر حضرت امام محمد بن عبد اللہ محمدی آخر الزمان
 کی کہ اولاد امجاد سے حضرت امام حسن مجتبیٰ صاحبزادہ اکبر حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے ہونے
 اور قریب خروج و جال یسین اور نزول حضرت عیسیٰ کے سپہر برین سے ظہور انکاسہ بانیہ سرور ہر
 جیسا کہ مطہر البیان انکا آئندہ ہوگا اسی رسالہ میں اور انکی پیدائش کی کوئی خبر بھی نہایت
 نہیں ہوتی ہر کہ غیبت انکی وجہ توافر حسنات ہر اور حضرت محمد بن امام حسن عسکری کو جو یہ گروہ
 ناحق شہرہ امام آخر الزمان سمجھتے ہیں اور غائب عن الابصار و حاضری الایہما جانتے ہیں
 یعنی غائب نظرون سے حاضر شہرون میں ہیں محض تخیل باطل و اسے غافل ہر ایسی
 خیالی اور وہی امامت سے نہ اصلاح خلافت کی تصور ہر بلکہ افساد عالم کی مصدق ہر اور
 نہ ذات باری تعالیٰ کو بوجہ ترک اصلاح کے الزام سے بھارت ہو سکتی ہر تعالیٰ اللہ عفا عنہما

انظروا ان هؤلاء اكبر ائمة يعني برتر من ائمة تعالى اس خير سے کہ کہتے ہیں ظالمین برتری کیسے کر سگے
واللہ انہ تعالیٰ اگے اسی کتاب میں کیفیت انکی بیان کر دے گا کتب فریقین سے فاسطہ قول
عربی محمد انھ اقول ان کس کہ نذاند و نذاند کہ براندہ و درجہل مرکب اہل الدہر براندہ و درجہل
جو کہتے ہیں کہ انہ تعلق اور حرمت عطف کے لانا باعث شدت جمالت مولف متعسف اور
بیا کر کہ انکی برترت میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کیا میزان الصرف کا عالم
نہایت حق ہے کیا یہ تہا اسی پر کفار کرتے اور ایسے فعل قبیح کے مرتکب نہ ہوتے قابل قول
ایسے باقائیم اپنے اقول اگر لایا غنا شہم کہتے بہت درست موافق زعم فرقہ مولف متعسف
ہو اور نہ شہم کا تو کوئی مطلب صحیح معلوم نہیں ہوتا جسکا وجود ہی محل خفایں ہوا کو قائم
بامر اللہ ہونے سے کیا نسبت ہاں قائم نہ ہونا انکا ہل متعسف ثابت کریں ورنہ ایسی قسم
ناقص سے توجہ انصوح کریں قول کہ کسی مخالف نے جواب حدیث انھ اقول نفس حدیث
شریعین کوئی سے انہیں کہ جسکا جواب کسی مخالف نے لکھا بلکہ اس حدیث کی رو سے
جسکا کسی تہرین یہ نہ ایک اہل حق یہ نہ پنا ایک خدشہ ناوہ خرخشہ وارو کیا اہل حق
موصوف نے جواب باعجاب اسکا دیا پس جواب اعتراض حدیث کا ہوا نہ نفس حدیث کا
تفتیش قول نہاب شیخ محمد ذکی انھ اقول یہ حضرت جراح سیرکس نہند نام زنگی کا فوج
کے مصنف نہ کمال ہیں پر دادا جسکے اہل سنت و اجماعت سے اولاد میں حضرت فاروق
اکرمؓ نے ادا اسنے طبع نہایا و اسے واسطے موصول حکومت رمی کے رفض اختیار کیا
نہایت حق ہے کہ ان پدر و پدر میں برحق کون تھے پس ایسے شخص کو بھی غوی کہنا لائق ہے
نہایت حق ہے کہ ان پدر و پدر میں برحق کون تھے پس ایسے شخص کو بھی غوی کہنا لائق ہے
نہایت حق ہے کہ ان پدر و پدر میں برحق کون تھے پس ایسے شخص کو بھی غوی کہنا لائق ہے
نہایت حق ہے کہ ان پدر و پدر میں برحق کون تھے پس ایسے شخص کو بھی غوی کہنا لائق ہے
نہایت حق ہے کہ ان پدر و پدر میں برحق کون تھے پس ایسے شخص کو بھی غوی کہنا لائق ہے

بخوبی نہ سمجھا قابل ندم اتفاقات بیان کیا مثل اس کو مری کے کو واسطے لینے انگوڑوں کے
 ٹٹی پر اسکی جست کی جب وہاں نہ پہنچ سکی بیان کیا کہ ترش ہو قولہ تزییف جواب انخ اقول
 مولف شمس نے جواب مجیب مصیب کو تسلیم کر لیا ہے کہ ابطال میں اس کے یہ چند سطور نہیں
 لکھی ہیں بلکہ اپنے ضعف قلب و دماغ کے باعث سے تزییف جواب میں اس کے فعل عمدت
 کیا ہے کہ لا ینفی قولہ نصر المؤمنین انخ اقول مولف شمس کو اپنے جملہ دعائیمہ میں اس
 کلمہ کے داخل کرنے کی حاجت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے خود نظام پاک میں اپنے فرمایا ہے وہاں
 حقا علیہا نصر المؤمنین یعنی ہر حق ہم پر مدد و مویشین کی پس اس صورت میں اول مولف شمس
 کو ایمان اپنا درست کرنا چاہتا تھا جسکے باعث مستحق نصرت آگئی ہوتے نہ کہ مادہ خلاف جمع
 کر کے امید و امانت خدا سے تعالیٰ کے ہوتے ۵۔ ہر اگلے ختم بدی کشت چشم نیکی دشت
 دماغ ہی مدہ نخت و خیال باطل پست ۶۔ قولہ یہ قول ثالث انخ اقول جیکہ رسالہ اسبر
 مولف شمس کا میان حق و باطل جو نام اسکا لاحق ولا باطل بل امر بین میں یعنی نہیں
 حق ہو نہیں باطل ہے بلکہ ایک شور و سیانی ہے رکھنا چاہتا تھا خلاصہ یہ کہ معدن انفاق
 رسالہ اسبر کا نام رکھنا بہت مناسب تھا نہ فاروق اکبر قولہ بالفاروق اکبر انخ
 اقول اس جگہ پر مولف نے پیروی چپا کی اپنے کی ہر کہ و صوت کو معرف باللام لائے مگر
 پیروی بھی کامل طور پر کی ہے کہ اگر انھوں نے ایک صف کی زیادتی کی ہو انھوں نے بھی اسکی
 تقلید بھیجی کی داد دی ہے قولہ قال السائل اللیب انخ اقول صفت سائل میں یعنی سائل
 آدم مولف شمس کی معلوم ہوتی ہے اس واسطے کہ سائل جیسا کہ مجھے معلوم ہوا پدید ہوا کہ اس کے
 پس لفظ الاب کا اللیب ہو جانا دلیل لغزش قلم و دست مولف شمس کی ہے تفنگ قولہ پس
 اب بتائیے انخ اقول حضرت سائل بھی علم کے پتے معلوم ہوتے ہیں تباہیے اور یہ
 فرمائیے میں کیا فرق سمجھے کہ تقریر کو طول جیساے آشنا کیا ع سالیکنہ کو مستانہ
 پیدا کیوں نہ وسائل اور مولف شمس ایک ہی تھیلی کے سبے ہیں ع

پہر نامجو و پس نامدار ایسے ہی موقع میں صادق آتا ہے قولہ اور جاہل کے واسطے نہیں ہر مگر جنہم
 الخ قول جاہل سے مولف تصوف نے کیا مطلب سمجھا ہے اگر جاہل ذات و صفات حسد
 و رسول خدا سے مراد ہو البتہ یہ جملہ صادق آتا ہے مگر یہاں پر یہ مراد ہونی نہیں سکتی اور پھر مذکور ہے
 جیسا کہ خود اس نے اپنے رسالہ التبرین امام سے مراد امام مہدی آخر الزمان حضرت محمد بن حنفیہ
 کو لیا ہے باقی یہی جہالت عرفان امام آخر الزمان روگردانہ معصومین کی پس وہ جہالت قبول
 متبرین و شیوایان مذہب مولف تصوف کے موصول جنہم نہیں جیسا کہ بالتفصیل وقت لکھنے فیصلہ
 امامت بیان کر دینا انشاء اللہ تعالیٰ الایمان پر واسطے متشیطنان و انما ظہرین کے ایک جملہ تقریر
 فاضل کاشی سے ملخص کر کے لکھتا ہوں یعنی فاضل کاشی شیعی ہے لہذا لکھنے سے معیت لہر
 و عداوت صدر کے یہ لکھا۔ ومن ہنا یکلم نبیاً کہ من الخالفین مستغنی عنہما الواقعین فی
 بعضہ خفاء الامام الحق المجتہد الامین صلوات اللہ علیہم اجمعین وان لم یقر فواقدہم و امامہم
 کہ یدل علیہ مارواہ الکافی باسنادہ الصحیح عن زرارة عن ابی عبد اللہ قال قلت لصلحک
 اللہ زایت من صلی و صام و اجتنب الحرام و حسن و رعبہ من الانیصیب و لا یعرف فقال ان اللہ
 یدخل اولئک ائمتہ برحمۃ مہرچہ یعنی اور یہی جگہ سے حکم کیا جاتا ہے ساتھ نجات بہت فحالفین
 مفلوہین کی مضموناً و سنہ لوگ کہ واقع ہیں زمانہ غیبت امام حق میں کہ محبت رکھتے ہیں ساتھ
 ائمہ ہمارے صلوات اللہ علیہم کے اگرچہ نہ پہچانتے ہیں قدر انکی اور امامت انکی جیسا کہ ولایت
 کرتی ہے و چیز کہ روایت کیا ہو اسکی کافی نے ساتھ اسناد صحیح اپنے زرارة سے ابی عبد اللہ
 کیا اسنے کہ کہا میں نے نیکی دے تم کو اللہ تعالیٰ کیا جانتے ہیں آپ اسکو جو شخص نماز پڑھے
 اور زہر رکھے اور نیچہ حرام سے اور نیک ہو تقویٰ اسکا آن لوگوں سے کہ نہ دشمن ہیں اور نہ
 عارف امام ہیں پس فرمایا حضرت ابو عبد اللہ امام صادق نے یہ تحقیق کہ اللہ داخل کرے گا
 انکو بہشت میں رحمت سے اپنی جلسے غریب کہ حضرت امام صادق رضی اللہ عنہ کو جاہل
 امام کو داخل بہشت جانتے ہیں اور شیعیہ نامرضیہ انکے جاہل منصب امام کو دوزخی بتاتے ہیں

و دعویٰ پر دی احوال ایہ طرز اس پر ہمدردی سے کہ وہ کو نعم کامل عطا کرے تو الہی علیہ السلام
اقول سچم ہاں بلش کہ ہر کلمہ باوہ عیب نماید ہر شہ در نظر و احتی مثر قول صحیح و یقینی بات حق
 گزری معلوم ہوتی ہے مجیب معیب نے جب جواب با جواب دیا سائل و وارث کو اسکے تسلیم
 کر لینا حق کا و ممنون احسان مجیب معیب کا جو ناظر و متحانہ کہ بہ مقتضایہ تیرہویں صدی کے
 نیکی کا بدلہ ہی ہے عرض اس تعلیم خیر کے خطاب مرید کا مولف جنیب سائل کیسب نے مجیب
 دیا سچ ہے زمین شور سبیل پر نیارودہ در و خیم عمل ضائع مگردانہ باسیدہ دل چہ سود گفتن
 و غلطہ ہر مرد و منج آہنی در سنگ و خیر اللہ تعالیٰ تو فنیخیر مولف تعسف کو مرحمت فرما دے
 قولہ ناقلاً عن المجیب ترجمہ اسکا یہ ہے انا قول یہ عین خطا و تحریف مولف تعسف ہے
 کیونکہ تحریف کلام و الفاظ طریقہ اسلامی مولف کا ہے قطعاً مجیب معیب ایک شخص صاحب تعدد
 اس سے ایسی غلطی فاش محالات عادیہ سے ہر دلیل کمال استعداد مجیب معیب کی یہ ہے کہ
 موافق تحقیق علماء نامی مذہب مولف تعسف کے ترجمہ حدیث اسطور کا لکھا ہے چنانچہ ضلیل
 قزوینی نے شانی شخ کافی کلینی میں زیر حدیث امام ابو جعفر کے کہ عبارت اسی حدیث است ہے
 لکھا ہے۔ المیتہ کسر الیم مصدر نوعی من باب نصر مبنیہ جاہلیہ ترکیب اضافی او تو صیغی الخ یعنی
 میتہ ساتھ زیر ہونے سے مصدر نوعی باب نصر سے ہے میتہ جاہلیہ ترکیب اضافی یا تو صیغی ہے
 حاصل یہ ہے کہ واسطے تشبیہ کے موت جاہل امام کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہے باقی رہا یہ کہ
 اہل کالفظ حدیث میں مذکور نہیں ترجمہ میں کہاں سے آیا جواب یہ ہے کہ قرآن شریف میں ہے
 وان من قریۃ الا نحن ملکوا یا یعنی کوئی قریہ مگر یہ کہ ہم لاک کرنے والے ہیں اہل کو اسکے
 مفسرین محققین نے ہی ترجمہ آیت شریفہ کا کیا ہے بیان لفظ اہل کا کہاں سے آگیا جو اسکا جائز
 وہی مجیب معیب کی جانب سے جواب ہر مذہب بر قال المولف المتعسف ہواہ و نقضہ
 من التعسف اقول بعون اللہ بجلیل مثل مشہور ہے کہ شروع میں بسم اللہ علیہ السلام پر
 مجیب سے کئی غلطی صریح واقع ہوئی پہلے تو یہ کہ خدشہ اول قول رسول کو لکھا انور بالبرہن

دوسرے جب لکھا کہ جواب خبر شدہ اول تو چاہیے کہ جواب بھی لکھے حالانکہ محض ترجمہ حدیث پر
اکتفا کیا تیسرے یہ کہ اول لفظ ترجمہ کو تشکیلی ترجمہ بعین شاید مخفف سنت جماعت بخلاف
الف لکھا اور احتمال خطائے کاتب بھی نہیں ہر کس واسطے کہ صحت پر ایک بزرگ اسی جمیتر
کے گواہی کیلئے ہیں اور ثانیاً ترجمہ مطابق حدیث نہیں لکھا کیونکہ حدیث میں کوئی حرف تشبیل نہیں
مانند کس چیز کا ترجمہ ہو تشبیل میں از روئے معانی و بیان کے قیاساً لازم آتی ہے کہ لا یخفی علی من
فیہ نصیب اور اسی طرح چونکہ حدیث میں جاہلیت صفت مذکور ہے تو چاہیے کہ ترجمہ موت جاہلیت
کو تانا یہ کہ موت اہل جاہلیت کہا اسی سے لیا قیاساً معلوم ہو گئی اور ہم نے شروع میں محمدیات
بحیب لکھا ہے واسطے سند اسکے اسکو لکھا اور نہ اس جواب میں بہت خطا کی ہے کہ تانک اسکا
بیان ہو غرض اصل مطلب سے ہے قول الحیب ہم انشاء اللہ تعالیٰ غفریب امام زمانہ کو
بتا دینگے اور اس حدیث کا جواب شافی دینگے لیکن باقرہ آپ کے ثابت ہے کہ یہ حدیث
آپ کے بیان سے ثابت ہے اب ہم آپ سے استفسار کرتے ہیں کہ آپ امام زمانہ کو پہچانتے ہیں
یا نہیں اگر نہیں پہچانتے ہیں اور بغیر پہچانے ہوئے امام زمانہ کے مر گئے تو موت آپ کی مثل
موت جاہلیت کے ہوئی اور آپ خود مقرر ہیں کہ جاہل کے واسطے نہیں ہے مگر جنم اتنی القدر
اقول تنوکل علی العزیم علیہم بریئاً عن التكلف والتعسف قولہ مثل شہور
ایخ قول یہ مثل تو بدرجہ اولی ذات مولف تعسف پر صادق آتی ہے جیسا کہ ناظرین رسالہ
ابتر پر پیشیدہ نہیں ہو دیا ہے میں بذیل بیان اسم رسالہ ابتر کے بیان کر چکا ہوں خود
مضامین و دیگران مانعیت کے یہی معنی ہیں اپنی غلطی کی خبر نہیں دوسروں پر اتنا مایار اب
تو مجھ پر ہوسا جو پر کو کھو دے کنوا وہ آپ ڈوب ڈوب مواد قولہ کئی غلطی ایخ قول
اور ردوائی بھی مولف تعسف پر ختم ہو گئی ہے غلطیان کی جگہ پر غلطی بجائے غلطی باعث تسلسل
حراس اپنے نمونے لکھی ہے انشاء اللہ خود تو غلطی غلطی لکھنے سے احتراز نہ کریں دوسروں کی
نکلی ہوئی کریں اگر مولف تعسف غلطی کا کاتب کار میں نام سے ہے کیونکہ جب مولف تعسف شہادت

اہل سنت و جماعت کی صحت کتابت مجیب مصیب بن تسلیم کرتے ہیں میں نے انکی شہادت میں
 کیونکر شک کروں باوجودیکہ مقابل میں آنکے مولف متعسف کو کم علم جانتا ہوں قولہ پہلے پہلے
 اقول رقص کروں خود نذر اندھن را گوید کہ کچھ مولف صاحب آپ نے خدشہ کا معنی بھی کچھ
 سمجھایا نہیں آپ کے والد بزرگوار سے شخص اگر کسی حدیث شریف میں غرضہ ٹالیں اُسی کو
 خدشہ کہتے ہیں نہ لغو ذالہ نہ اس حدیث شریف کو جب آپ کو کچھ دخل ہی نہیں تھا قلم اٹھانے کی جفا
 کیا تھی ۵ بحال سخن تانہ بنی زینش بہ بہیوہ گفتن مبر قدر خیرش قولہ دوسرے پہلے اقول
 مجیب مصیب نے تو بعد ترجمہ کے جواب ہی لکھا ہے لیکن نہ معلوم کہ مولف متعسف کی آنکھ کیسی ٹپی
 تعصب کی بندھی ہو کہ ان کو بھی انھیں دکھائی نہیں دیتا ۶ اگر نہ بنید بزرگوار شہید شہداء
 را چہ گناہ قولہ خط الخ اقول علم سے مولف متعسف خط وافر کہتے ہیں کہ محض دھڑلے میں غرض
 نہیں کر سکتے ساتھ ساتھ کامل کے بھی معنی ہیں کہ خواندہ ناخواندہ کو برابر سمجھے قولہ تیسرے پہلے الخ
 اقول مولف متعسف اس مقام میں نصیح و بلغ ہو گئے ہیں کہ چند غلطیاں غیر واقعہ مجیب مصیب
 کی آٹھوں نے لکھی ہیں غلط معنی کا مولف کے حال تو قبل کہ چکا ہوں ترجمہ حدیث کا حال بھی ادھر
 بیان ہو چکا و اعتراضات طفلانہ کا آنکے جواب بھی ضمن میں اس کے بیان ہو گیا الا خود بدولت
 جو جو غلطیاں ہوئیں اسکی بار برداری انھیں پر ہی میں کہنا تنک مولف متعسف کی جاہلیت
 کا علاج کردن الا تھوڑی سی گوشمالی انھیں دیتا ہوں شاید بروقت منجھدہ دماغ کو انکی حرارت
 پہونچے و مادہ جاہالت کا کچھ کم ہو مختصر عربی عبارت واسطے قابلیت جٹانے اپنی کے مولف نے
 لکھی ہے اسکو غور سے دیکھیے کہ نصیب کا صلہ فی کے ساتھ ہوتا ہی اس کے ساتھ نہ نصیب چاہیے نہ نصیب خود
 کتابت میں دیکھیے و نہ کسی طالب علم متعصب سے پوچھیے قدر بقولہ نا فلا عن المجیب اب ہم آپ سے الخ
 اقول مجیب مصیب نے طریقہ مناظرین پر جواب دیا یعنی متعرض مسئل کے ساتھ اولاً ساوضہ اہلب کیا بعد
 زینع متراض اسکا کیا اب اگر کوئی بے علم طریقہ مناظرہ سے اس پر اعتراض کرے قصود علمی نہیں ہے کما ہی علم مناظرہ
 پڑھے کہ اسکی تسکین و حجاز سے قال المؤلف المتعسف ہذاہ الہ و القدر من المتعسف

اقول اولاً مجیب نے عبارت اخیر میں خط کیا ہے ثانیاً مناظرہ قلبیہ بے محل واقع کیا شاید
 منسلک مناظرہ سے بھی واقف نہیں ہے حالانکہ کاشمیر فی النہار ظاہر و آشکار ہے کہ فرقہ حقہ متقدم
 امامت حضرت صاحب الامر مہدی علیہ السلام ہے اور بلا ثبوت وجود و حصول معرفت اعتقاد امامت
 بعید ہے پس نقطہ تنفس دلیل ثبوت وجود و حصول معرفت کافی تھا اس تطویل لاطائل سے
 کیا فائدہ اور نسبت جہالت امام ہمارے طرف خود دلیل جہالت مجیب ہے قول المجیب اگر
 چاہتے ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہیں انہ اثناعشر ہیں یا سوائے انکے اقول متوکل علی اللہ
 السمیع العلیم سرخا عن التكلف والتعسف قوله اولاً مجیب الخ اقول مجیب صیب کی
 عبارت کے خط کو تو کچھ مؤلف متعسف ثابت نہ کر سکے مگر خود ہی خط ہو گئے کہ جس تطویل لاطائل کو
 بیفائدہ بیان کیا اس کے مرکب خود ہوئے اور یہ جو بیان کرتے ہیں کہ معاذ بے محل واقع کیا
 یہ مؤلف متعسف کی بانگ بے ہنگام ہیں نے اوپر ہی بیان کیا ہے کہ انکو علم مناظرہ سے و قہیت
 نہیں ہے ورنہ محل وقوع معارضہ قلبیہ کو اپنے بیان کریں کہ اسکو محل وقوع بھی اجاوتے قولہ صاحب الامر
 الخ اقول اعتقاد امامت مہدی کی ہم لوگ اہل سنت و جماعت بھی رکھتے ہیں مگر ہم لوگوں کے
 امام مہدی باسیف و شان ظاہر ہونگے اولاد سے حضرت امام حسن مجتبیٰ کی جیسا کہ عنقریب بیان
 ہوگا اور یہ امر یقین ہے اور امام مہدی فرقہ شیعہ کے حضرت عقابین کے سے زعمقا بہت ناور میاں
 ولیکن کس نمدیش آشیانہ ولیکن فرد عفا کا تو ممکن الوجود ہے اور وجود امام مہدی فرقہ شیعہ کا
 محالات عادیہ سے ہے کیونکہ امام مہدی مذہب ردائض میں چند نبرہ رگان یقین و ارتقا ہیں چنانچہ
 اسکی تفصیل بھی بیان ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ پس وارتقا سے درنا میں آنا ممکن الوجود نزدیک
 مؤلف متعسف کے ہوگا کوئی عاقل تو نایا نیکا بغیر حجت شرعی کے منتقل قولہ پس نقطہ الخ اقول
 انچہ وانا کنز کذا وانا + ایک بعد از خرابی بسیار + مؤلف متعسف جو ہستفا کرنا چاہتے ہیں
 مہی سوال تو مجیب نے آخر کیا ہے کیا اردو عبارت کے سمجھنے کی بھی یقانت نہیں رکھتے قولہ
 جہالت امام الخ اقول اگر نسبت جہالت امام ایک جانب مقابل کی مستلزم جہالت دوسری ہے

جانب مقابل کی ہو تو قول خود مولف تصف باعث جاہل امام سمجھے اہل سنت را بجااحت خود جاہل
امام ہوئے رفتاقل قولہ ناقل اعن المجیب تو ہم پوچھتے ہیں النخ اقول یہ پوچھنے والے تصف
کو کہان سے نکل آئی مجیب صیب نے تو پوچھتے ہیں لکھا ہے اس تحریف سے مولف تصف
کی کسر پوری ہو گئی عاقل خود سمجھنے کے حاجت ہمارے بیان کی نہیں ہر حال
المولف المتصف بہ اہل اللہ والفقہ من التصف اقول بلاریب المذہب شیون کے
ائمہ اثنا عشر علیہم السلام بین اولاد بعد از رسول بلا فصل حضرت علی علیہ السلام اور
آخر خباب آخر الزمان عمل السرفجہ قول المجیب اگر سوا سے انکے ہیں تو ممکن نہیں کہ واسطے
کہ امامت آپ کے یہاں نہ ہوئے اثنا عشرین پس غیر انکا امام زمانہ نہیں ہو سکتا اقول تو کل
علی المد اسمع علیہم ہر یما عن التکلف والتصف قولہ بلاریب النخ اقول یہ
ولا درست و رد سے کہ بلف چراغ دارد مولف تصف نے کل فرقہ شیعہ کو اثنا عشر یہ ہیں
کہان سے منحصر کیا بائبہ کیسائیہ باقرہ زیدیہ - ناموسیہ - اسمعیلیہ - ہاشمیہ شیطانیہ - کلامیہ
زیدیہ وغیرہ کو کس مجلس میں بند کر رکھا ہے یہ لوگ تو پیشوایان فرقہ امامیہ کے ہیں و
کہان ائمہ اثنا عشر کے قائل تھے جو بلاریب ائمہ اثنا عشر ائمہ کل شیعوں کے مذہب میں ہیں
قول مولف تصف کا ہر بان البتہ مذہب اثنا عشری میں ائمہ اثنا عشر ہیں ان میں بھی
بعض اثنا عشری ولادت امام محمد بن عسکری کے قائل نہیں جعفر صادق اور امام حسن عسکری کے
جنہوں نے ولادت امام حسن عسکری کی پائی تھی امام دراز و ہر جانتے ہیں انکو اثنا عشر
جعفریہ کہتے ہیں اسی وجہ سے امامیہ اثنا عشریہ جعفر موصوف کو کذاب خطاب دیتے ہیں
فقہ ذہاب نہ تھا قولہ بلا فصل النخ اقول اولاً خود کلام پاک سے حضرت علی کے ابطال انکا
ہو گیا ہر جیسا دیا جہ میں گذر حدیث نہج البلاغت سے ثانیاً صاحب نہج القل کی عبارت
مذہب خلافت خلفائے اربعہ ثابت ہے و نہج القل کتاب مذہب امامیہ کی ہے نہج البلا
و نہج الکرامت نہج احق و خیر المناقب و مجالس المؤمنین میں کہ اصحاب الکتاب امامیہ ہر

مترجم ہے کہ خلافت خلفا کی حق پڑنا تراجم بخارا الانوار میں مذکور ہے کہ جس وقت جناب امیر تھیں
 نے جب مبارک کو حضرت یحییٰ کے قبر مبارک میں رکھا حضرت صلعم نے ملائکہ مقربین سے غار میں
 امیر المؤمنین کی کی آن فرشتوں نے وعدہ مضبوط کیا اور جان و دل سے قبول کیا کہ ہم لوگ واسطے
 امداد آنکے حاضر ہیں اور کوئی دقیقہ خدمت کا نہ چھوڑینگے انتہی یہ سب دلیل ہے اس امر کی
 کہ خلافت خلفائے ثلاثہ کی حق تھی کیونکہ اگر خلافت بلا نصل حق امیر المؤمنین ہوتی اور خلفا
 ثلاثہ خصب کرتے ملائکہ مقربین ضرور حسب وعدہ امداد کرتے اور ان حضرات کو خلیفہ بننے
 دیتے۔ راہبہ سورہ نور میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ وعدہ اللہ الدین آمنوا اسلم و عملوا الصالحات
 یمتحنونہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم ولیکن لہم ذمہم الذمۃ الذی انکضی لہم ولیس لہم من بعد
 خوفہم انما بعد وفی لا یشکر کون بل سیدنا یعنی وعدہ کیا خداے تعالیٰ نے ان لوگوں سے کہ
 نزول سورہ نور کے مومن تھے جو لوگ ایمان لائے تم میں سے عمل نیک کیے ہیں اب
 خلیفہ کریگا اللہ انکو بیچ زمین کے چنانچہ خلیفہ کیا تھا ان لوگوں کو کہ پہلے اُسے تھے مثل حضرت
 داؤد و اسماعیل کے انہی اور قرار دیا خداے تعالیٰ واسطے آنکے دین کو کہ پسند کیا ہر
 واسطے آنکے تاکہ بدلے خوف انکا اس سے عبادت کریں گے دے میری اور زمین شریک
 کریں گے میرے ساتھ کسی چیز کو پس یہ سب امور کہ داخل وعدہ الہی تھے ظہور میں آئے درج
 خلافت وعدہ خدا لازم آتا اور یہ سب امور بخیر زمانہ خلفائے ثلاثہ گئے وقت میں ہوئے ہیں اسکا
 کہ امام مہدی وقت نزول اس سورہ کے بالاجماع موجود نہ تھے اور حضرت امیر اس وقت
 موجود تھے ولیکن رواج دین کا آنکے کہ مرضی الہی اور پسندیدہ اسکا ہی نفع شیعہ حاصل نہیں
 ہوا اور چنانچہ تشریفات الانبیاء والائمة میں تشریف مرتضیٰ نے تصریح کی ہے کہ حضرت امیر و شیعہ اس کے
 ہمیشہ دین اپنا مرضی رکھتے تھے اور اسن کامل اور عدم خوف اور تمکین دین زمانہ میں ان کے
 حاصل نہیں تھا کہ ہمیشہ افواج شام سے خائف رہتے تھے اب معلوم کرنا چاہیے کہ انکار
 از حد شیعہ کا نزول میں اس آیت کے حق خلفائے ثلاثہ میں خاصہ ہے اس باعث انحراف

ایک اقوال ائمہ سے بھی باہر ہو کر اس مسئلہ کے موافق نشان نزول اس آیت کے کہ عبارت ذوات
 طیبات سے حضرات خلفائے ثلاثہ کے ہر حضرت علی کا قول ظاہر ہے نہج البلاغہ میں ہر وقت
 عمر بن خطابؓ نے مقدمہ چلانے اپنے واسطے قتل اہل فارس کے حضرت امیر سے مشورہ کیا
 اس وقت حضرت امیر نے عمر بن خطاب سے فرمایا کہ تم قطب کے مانند جگہ تہست ہو کس واسطے
 کہ خدا سے تعالیٰ نے قرآن شریف میں وعدہ خلافت و نصرت و غلبہ دین کا ہم سب کو دیا ہے
 اور فرمایا ہے وعدہ اللہ الذین آمنوا منکم الحج پس بوجہ اس آیت کے ہرگز اہل فارس ہم پر غالب
 نہ ہونگے چنانچہ دو عبارت سراسر بشارت حضرت امیر کی نہج البلاغہ میں یہ سطور ہیں ہذا امر
 لم یکن نصیرہ ولا خذلانہ کبیرۃ ولا بقلۃ و ہو دین اللہ الذی اظہر وجہہ الذی اغرہ و ایدہ حتی
 یبلغ مایعہ و یصلح دینہ علی موعود من اللہ حیث قال وعدہ اللہ الذین آمنوا منکم و علوا
 الصلوات لیستخلفنکم فی الارض الحج و اللہ بنجر وعدہ و ناصر جہدہ و کان القیم فی الاسلام مکان
 النظام من حرز فان انقطع النظام تفرق و رب تفرق لم یجمع و العرب الیوم وہاں کا ناقلیہ نعم کثیر
 بالاسلام غریزہ و لا اجتماع لکن قطباً مستدر الزحی بالعرب و شکم و ویک ناراً محرب فانک
 ان تشخص من نذرہ الارض شفت علیک العرب من امر انما و اقطار باحتی کیوں تاخرج
 و راہک من العورات اہم الیک ما بین ینیک الحج یعنی یہ اور تھا عدو و نقصان کا کثرت
 و قلت کے ساتھ اور یہ دین اللہ کا دین ہے چنانچہ غالب کیا آئینے اور لشکر اسکا ایسا ہی کہ غوثی
 مدد کی ہنسی یہاں تک کہ پوچھا اس مرتبہ کو اور ظاہر ہوا جس کا کہ ظاہر ہوا اور ہم لوگوں کو وعدہ
 اللہ غر جہل سے کہ فرمایا ہے وعدہ کیا ہوا اللہ نے مومن کو تم میں سے اور ان لوگوں کو کہ عمل
 نیک کیے ہیں کہ خلیفہ کریگا انکو امیر زمین میں الحج اور اللہ پورا کرنے والا ہے وعدہ اپنا اور وعدہ
 کرنے والا ہر لشکر کا اپنے اور مکان قیام اسلام میں مکان انتظام ہے تو اگر گزر گیا انتظام تفرق
 ہوا اور اکثر تفرق اکٹھا نہ ہونے اور عرب اگرچہ آج تھوڑے ہیں لیکن بہت ہیں بسبب اسلام کے
 اور غالب ہیں بجهت اجتماع کے پس قطب ہو تو اور پھر چلی عرب میں اور اصل انکا اور اگر

اُنکے پھیرنے تو اس زمین سے خون ڈالینگے تم پر عرب اپنے اطراف اور علاقہ سے کہ جو چھوڑتا ہے
 تو چھپے اپنی عورتوں سے وہ مشکل تر ہے اُس سے جو دوبرو تیرے ہر الخ و ظاہر ہے کہ یہ قول
 آپ کا محمول تقیہ پر نہیں ہے کس واسطے کہ مشورہ مقام خون نہیں ہے خصوصاً ایسے وقت میں
 تو ضرور مشورہ لڑائی پر جانے کا دیتے اور خود مسند نشین خلافت ہوتے دلیل بطلان تقیہ
 کی قبل اسی کتاب میں لکھ چکا ہوں بمعنا ایک قول لا باقر مجلسی کے بجا الانوار سے شل
 درکنون کے نکال کر زریب گوش اہل نبوش کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ مجملہ وصایا سے نبوی کے
 جناب مرقصہ کو یہ ایک وصیت تھی کہ ظاہر و باطن کو یکساں رکھو ورنہ جملہ منافقین میں
 ہو گے پس نفوذ بالمرئیا کیونکر تقیہ کر کے آپ بخلاف وصیت نبوی کے عامل ہوتے اور
 مجمع البحرین میں کہ کتاب شیعہ کی ہے حضرت علی سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جو چھپ
 خلیفہ چارم نہ کیگا سزا یاب ہوگا اس صورت میں ارشاد ثقلین سے دعوی مولف متعسف
 باطل ہوا اور خلاف بلا فصل ثابت نہ ہوئی فیصلہ قولہ عمل المذموم الخ اقول
 جملہ دعایہ میں امام آخر الزمان کی لفظ مکر وہ شل فرجہ لا لفظ ظہورہ ترک کر کے
 نہایت سوراوی ہو کہ تا تک مولف متعسف کو ادب و درون سے گفتہ گفتہ
 من شد م بسیار گوہ از شما یک تن نہ شد اسرار جوہ اللہ انکی ہدایت کرے
 قولہ ناقلاً عن الجیب ائمہ اثنا عشر الخ اقول مجیب مصیب نے
 تو اثنا عشر لکھا تھا مولف متعسف نے نہ یاد لی یا سے اضافت کی کہ ان سے کی
 اثنا عشر میں ترکیب بنائی ہے یا اضافی یا نہ تو کسی نحو میر پڑھنے والے سے
 دریافت کر لو قال المولف المتعسف ہداه اللہ والفقہ من التعسف
 اقول شیعہ بلا شک غیر ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے استبر کرتے ہیں
 فی الدنیا و الآخرة قول الجیب اور اگر ائمہ اثنا عشر ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ گیارہ امام
 سابقین سے میں یا بعدی آخر الزمان لیکن شق اول پس باطل ہے اس واسطے

کہ زمانہ احد عشر کا مقتضی ہو چکا پس انہیں کا کوئی امام زمانہ نہیں ہو سکتا اقول متوکلا علی اللہ
 السمیع العلیم ربنا عن التکلف والتعسف قولہ شیعہ انہ اقول اولاً رحم خط شیعہ و شیعہ
 کا خیال کرنے کے لائق ہے مولف تعسف نے شاعت و برائی کو اپنے مذہب کی خود تسلیم کر لیا
 ثانیاً ائمہ ائمہ میں وہی کلام سابق پر ثباتاً لفظ استبراموافق محاورہ فقہائے شیعہ ہی کا احداث
 لفظ جدید محاورہ فقہائے استبرامیقہ یعنی پاک کرنے رحم زیدی کو اشتباہ حل سے کہتے ہیں
 اسکا یہاں منع نہیں اسواسطے کہ عورت انکی کہہ سکتی ہیں نہ مرد انکی یہ دعویٰ کر سکتے ہیں
 الا احداث لفظ جدید یعنی برات اپنی خبر دوازده امام کے اوروں سے دنیا و آخرت میں مراد
 مولف تعسف ہو تو معاذ اللہ نہ سنا یہ نئی قسم کی نیچریت ہے نہ خدا و رسول سے علم علائقہ نہ بخبر دوازده
 امام کے دوسرے بزرگوں سے تعلق دان دوازده امام سے انکو جو تعلق ہے وہ بھی ظاہر ہو گیا
 انکے سلف کے اقوال سے خسر النبیاء و الآخرہ ذلک ہو انحران البیہن یعنی نقصان ہوا
 دنیا و آخرت کی اسکی اور یہ نقصان ظاہر ہے ائمہ ائمتنا قال المولف المتعسف ہذا لہم
 و انقذہ من التعسف اقول حق بزرگان جاری ائمہ احد عشر اپنے زمانہ کے
 امام و حاکم وقت تھے اب بعد از الزمان ہر زمانہ ائمہ سابقین مقتضی ہو گیا قول المجیب
 لائق رہی شوق ثانی وہ بھی منوع ہے اسواسطے کہ اگر مراد امام سیدی آخر الزمان ہیں تو ضرور ہو
 آپ پر اثبات انکے وجود کا اقول متوکلا علی اللہ السمیع العلیم ربنا عن التکلف والتعسف
 قولہ حق بزرگان انہ اقول یہ کیا موقع حق بزرگان جاری کہنے کا تھا مجیب معیب نے
 تو سوال تعین امام کا کیا تھا نہ تسلیم اقول فرما شیعہ کا کیا تھا کہ مولف تعسف جامہ سے
 باہر ہو گئے دوم جو ائمہ احد عشر کو امام و حاکم وقت لکھا ہے البتہ ائمہ احد عشر شیوایان دین و
 ائمہ طرق مقصودین کے تھے نہ حاکم وقت مولف تعسف کو نہ علم تو اس منہج سے بہرہ ہر مذہبی حکومت
 آگاہ ہے میں پوچھتا ہوں کہ بخیر حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ و حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہما کے
 کس امام کو کہاں کی حکومت ملی تھی ان جیسا کہ امام آخر الزمان مذہب شیعہ ان جاہلسا و

جا بھقائیں حاکم بن و نون دشمنان کی وجہ سے پردہ سب مسکون ہفت تعلیم میں پروردگار
 سے کہیں آسکتے ہیں اسی طرح حضرات ائمہ تعالیٰ یعنی نو امام حکومت ظاہری عالم دینی میں
 رکھتے ہوں اور جب وہ حضرات حاکم ہی تھے تو فقہ کس کے خوف سے کرتے تھے
 و دہا بہ ستر من راسے کی تجویز کس باعث سے ہوئی تھی و تشریہ الانبیاء والائمہ سے صاف صاف
 ظاہر ہے کہ ائمہ خوف اعدا سے دین کو اپنے ظاہر نہ کر سکتے تھے یہ قول تو نفوذ باطنی تھا
 دین میں بھی حضرات ائمہ کی نقص لانا پس امام زمانہ و حاکم وقت کتنا انکار کئے زمانہ
 میں جیسا کہ قول مولف المتعسف ہے اتوال تعسف اول سے آگے ثابت نہیں ہو تا فافہم حال
 المولف المتعسف ہذا الحد والنفذ من التعسف اتول شق ثانی مروج نہیں ہو سکتی
 جب وجود حضرت کا بحکمال شہود ثابت ہے جب کتاب میں اپنی مذہب کی دیکھیے تو حال
 معلوم ہو والا ہمارے کتابوں کو دیکھیے کہ ثبوت وجود کیونکر ہوا ہے ملاحظہ فرمائیے کہ محقق کتاب
 حدیثہ الشیعہ میں شامل حال حضرت کے زیادہ چالیس حدیثوں سے آپ کے علماء ذرا ذلت
 سے منقول ہے اور نیز ہذا اثنا عشر یہ دستقصا و الانعام کو ملاحظہ کیجیے انشاء اللہ تعالیٰ خوب
 آسودہ و سیر ہو جائیے گا اور خیر بہان بھی بسبب مانعت شق ثانی کے قدر سے بطور نظر
 از بسجارت و نو نہ از غرور و بحکمال اقتصار و اختصار دلیل ثبوت امام زمانہ جامع جمیع شقوقات
 بیان کرتا ہے بظرافہ انصاف عجیب معائنہ کرے دلیل اثبات امام زمانہ۔ اما بالتحقیق
 پس جس دلیل سے احتیاج طرف نبی کے ثابت ہوتی ہے وہی دلیل احتیاج میں طرف امام کی
 جاری ہے اس واسطے کہ جب واسطے اجراء احکام الہی کے خدا پر نبی کا بھیجا اور جب ہوا
 تو کیا وجہ کہ اب خدا ہم کو بغیر ایسے شخص کے کہ جو تعلیم احکام کرے جو پروردگار سے حالانکہ
 وہی تکلیف باقی ہے اور خلق بسبب عدم عصمت و دواعی مختلفہ لیاقت فہم احکام شرع
 نہیں رکھتے چنانچہ ہر اہل ملت قرآن سے موافق اپنے مذہب کے دلیل لاتے ہیں
 اور ہر فرقہ میں پس ظاہر ہے کہ سوائے ایک فرقہ کے سب غلط سمجھے ہیں پس ضرور ہوا

کہ سو اسے قرآن کے ہر مضمین معصوم موجود رہے واسطے تعلیم رعایا کے اور یہ نعمت کبھی
 مدار احکام اجرا سے الٹی ہو نہیں پائی جاتی مگر اس شخص میں کہ جسکی امامت کے ایام یہ
 مدعی ہیں وہو القائم المول المنتظر عجبل السرفہ پس اگر کوئی کہے کہ غائب کیوں ہیں تو
 جواب اسکا بہت آسان ہے سو اسے کہ جب ہم قائل عصمت و امامت انکی کے ہوتے تو باوصف
 احتیاج خلق غائب ہونا لامحالہ کسی مصلحت خدا سے ہوگا اگرچہ اسکو ہم تفصیل نہ جانیں
 جیسا کہ رسول خدا غار میں غائب ہوئے تھے یا انبیاء سابقین مثل حضرت موسیٰ وغیرہ
 غائب ہوئے تھے اور اس مصلحت کا جاننا ہم پر لازم نہیں ہے کون مصلحت مراد خدا کو دریافت
 کر سکتا ہے والا چاہیے کہ آیات مشابہات قرآنیہ و جملہ حروف مقطعات و شب قدر و ساعت
 استجابت دعا و زعمہ وغیرہ نیک سے مراد الہی دریافت کرنا ہم پر لازم ہو حالانکہ کوئی شیعہ
 و سنی قائل اسکا نہوگا اور اگر کسی کو تعجب طول عمر سے ہو پس خیال کرے حضرت نوح علیہ
 وادریس و خضر کو کہ سن میں حضرت فاطمہ علیہ السلام سے بہت بڑے ہیں اما نقل پس نزدیک
 فرقہ شیعہ کے بتواتر اخبار و نفوس و اجماع وجود حضرت کا ثابت و محقق ہے لیکن طائفہ سنیہ
 پس اگرچہ انکار کر کے داخل آبیہ و مجد و ابہاء استیقنتہا انفسہم ہوئے ہیں مگر اکثر علماء اور
 متقدمین نے انکی بہت حدیثیں متضمن حال وجود کیفیت نمود حضرت کی روایت کی ہیں
 بلکہ بعض اکابر اہل سنت نے سچی حضرت سے ملاقات کی ہے اور ان سے حدیث نقل کی ہے از جملہ
 حافظ بلاوری ہے کہ اعیان علمائے اہل سنت سے شیخ الاشیخ عبدالغفر نے کتاب سلمات
 مشورہ بفضل البین میں روایت کی ہے بخوف طول بعد ہقاوند ترجمہ کرتا ہوں کہ
 کہا راوی نے روایت کیا ہم سے سلمان بن ابراہیم بن محمد ابن سلمان مادہ دوسرے نے
 کہ حدیث کیا ہم سے احمد بن محمد ابن ہاشم بلاوری حافظ زمانہ نے کہ حدیث کیا ہم سے محمد
 ابن حسن نے جو پوشیدہ اور امام عصر عین کہ روایت کیا ہم سے حسن ابن علی اپنے پرستے
 اور آنھوں نے اپنے پرستے و آنھوں نے اپنے پرستے علی بن موسیٰ رضا سے آنھوں نے کہا

کہ روایت کیا مجھے موسیٰ کاظم نے اسی طرح تسلسل رسول خدا تک کہ فرمایا کہ خبر دی مجھ کو قبل
 سید الملائکہ نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سید السادات الیہ السلام اللہ الا اناس اقرنی بالثوب
 دخل حضي ومن دخل حضي آسن من عذابی انتی۔ اب بتلائیے کہ اس قدر رواہ کہ غالباً پچیس
 یا تیس اکابر اہل سنت سلسلہ اس حدیث میں ہیں اور والد عبد الغزیز اور خود اسنے بھی
 نقل کیا ہے یا تو ان سب کو کاذب بنائیے یا خود سر پر گریبان ہو جیسے اور ہی طرح بہت سی
 روایتیں آپ کی کتابوں میں موجود ہیں جس سے وجود امامت آخر الزمان کا ثابت ہوتا ہے
 سب کا حصر اس مختصر میں دشوار ہے اگر چاہیے کہ تو ہم نشان کتابوں کا دیکھیں آپ سب کو
 ملاحظہ کر لیجیے گا اور ایک دو حدیث وہ بھی سوائے اسکے محل وقوع پر تحریر کر دینگے انشاء اللہ
 تعالیٰ اور اس روایت کو اس وجہ سے لکھا ہے کہ راوی نے حضرت کو دیکھا ہے اور یہ زیادہ
 معتمدی بنسبت سننے کے قول المجیب وجود اصل ہے اور معرفت فرع اور وجود فرع کا بدلہ
 اصل کے ممکن نہیں ہے ورنہ غلط افتاد اقول متوکلاً علی السراج السعید علیہ السلام شکف
 فی التفسیر قولہ منوع نہیں ہو سکتی اقول بقول کسی کے تیر تو لگ گیا لیکن خدا جو کچھ
 کرنے مجیب مصیب تو سائل کے شق ثانی میں منع و اندہی کر چکا ہے مگر مؤلف متعسف کو
 اسی خبر تک نہ ہوں کہ ممنوع نہیں ہو سکے گا قائل ہے اگر مقدمہ ممنوعہ کو بدلیل قطعی ثابت کرنا
 لازم تھا کہ وہیات کا ایک و مدیمہ قائم کرنا ہے یہ سب کوئی ازان مرغی نشانہ بد کہ باعقا
 بودیم اشیانہ جن دلیلوں سے مؤلف متعسف نے وجود امام آخر الزمان کو ثابت کیا ہے
 تفضیح احوال تقدیم کی آپ نے کی ہے کیونکہ تقدیم اسکے قائل میں کہ قبل خرج سفیانی
 وصیخہ آسانی کے ذکر کرنے والا امام آخر الزمان کا از روئے اسم و لقب کے ملعون ہے پس
 مؤلف متعسف از روئے روایت تقدیم کے اپنے کسی لقب کے مستحق ہوئے نقل کو کفر
 نپاشدین نے اپنی جانب سے یہ لقب نازیبا مؤلف متعسف کو نہیں دیا ہے بلکہ یہ خطاب
 خود حضرت صاحب الامر سے بیان کرنے والے اسم شریف کو حضرت مجدد کے ملا ہے چنانچہ

صاحب رتعات مزورہ نے توقعیات صاحب الامرین بیان کیا ہیں من سمانی باہمی فی مخرج الناس
 فعليه لغتہ المرعینی جو شخص نام لے میرا کسی مجمع میں پس اسپر لعنت خدا کی ہر قولہ جب کتابین
 اپنی اص اقول مولف متعسف کو اپنے مذہب کی کتاب دیکھنے کی لیاقت تو حاصل ہی نہیں ہر
 دوسرے مذہب کی کتابوں کو کیا سمجھینگے جو ہم لوگوں کی مذہبی کتب کا نشان دیتے ہیں
 ۵۰ اور عیشین کم ست کر اہمیری کندہ بقول کسی ۵۰ چہ کار زمین را نکو ساختی کہ باہمان
 نیز سپرداختی حضرت پہلے اپنے مذہب کی کتابوں کو دیکھنے کی لیاقت پیدا کیجیے تب دوسروں سے
 مدد چاہیے قولہ مختصر کتاب اص اقول جبکہ نعم و علم میں اتھار ہو کتابین انکے طول کی گنجائش
 کہاں سے ہوگی آخر حقیقۃ الشیعہ ہر آنکے باغچہ میں بخر چید و رخاں خارزار کے گلون کی کہاں
 کیونکہ ہوگی ۵۰ زمین شور سنبھل بر نیار دہ قولہ اور نیز ہر اص اقول مولف متعسف کو
 چاہیے کہ اپنی دونوں کتابوں کے مفہوم کو رجوم الشیاطین اور اسکات الیام سے معلوم کر لیں
 کہ پردہ غفلت آنکھ سے اٹکی و در ہو قولہ سیب مالت اص اقول کیون مولف صاحب
 آپ کی بڑکھو گئی آپ فرماتے تھے کہ شق ثانی میں آب کی منع وارد نہیں ہو سکتا اب کیونکہ
 آپ مان گئے اور منع کو تسلیم کر لیا خیر آئندہ جو تحریر کرتے اسکی بھی تردید و جہی
 کی جاتی ہر آپ ممنون ہو جیے اور کچھ نذر دیجیے قولہ جامع جمیع شقوقات اص اقول
 مولف متعسف نے اپنے شقوقات کو دکھلایا ہی نہیں آنکے جامع کے معائنہ کرانے سے کیا
 امید نفع رکھتے ہیں قولہ دلیل اثبات اص اقول لفظ امام زمانہ بزبان اردو ہی یا بزبان
 عربی جسطح کہ تردید عقل و نقل چاہتی ہے پس جب یہ لفظ عربی ہر زمانہ کے ضمیر کا مرجع کون ہو
 اور اگر آرد وہ ہر آدھائیر آدھائیر لکھنے کی حاجت کیا تھی فرقہ شیعہ کے واسطے
 جیسے ہی ایسا ہی کم علم چاہیے تھا قولہ لا با عقل اص اقول اگر عقل سے مراد مولف کی عقل
 ہیولانی ہو دلیل تمام ہر مردہ ناقص جس دلیل عقلی میں قیاس اتترانی اور استثنائی اور
 قیاس مساوات اور استقرا عقل کو دخل نہ ہو اسکو نشان عقل ہیولانی اگر نہ کہ میں تو کیا کہہ سکتا

فانہم قولہ میں جس دلیل سے انہی اقوال کا ہر ایک دلیل مساوات معلوم ہوتی ہے پس نبی اور
امام میں اول مساوات مولف تصدق ثابت کریں بعد اسکے یہ دلیل پیش کریں شاید اس وقت
قابل قبول ہو اور کیونکہ مساوات ہو سکتی ہے درمیان حاکم اور محکوم کے فانہم قولہ اس واسطے
کہ جب انہی اقوال اور احادیث پر کوئی چیز واجب نہیں ہے خود اللہ پاک فرماتا ہے لا یسئلہ عما یفعل
وہم یسئلون یعنی نہیں سوال کیا جاوے گا خدا اس چیز سے کہ کرتا ہے اور وہ لوگ یعنی مخلوق
سوال کیے جاوے گئے جب اللہ تعالیٰ چاہے کہ بے پروائی اپنی ظاہر کی اور قول نیر کوں کا بھی ہو
سے نہ مستغنی از طاعتش پشت کس نہ بچو کہ او جائے انگشت کس نہ وہ ملک کل ہی چاہے
کرے کس کی مجال ہے کہ سرتاپ حکم سے اسکے کرے پس کون شخص بجز اجماع مطلق کے اس بات
واجب الوجود پر واجب اسکان کا الزام رکھیں گے نہ انیا اللہ پر نبی کا بھیجنا اگر واجب ہوتا کیوں
اپنے کلام پاک میں یون ارشاد فرماتا قدس اللہ علیہ المؤمنین اذ بعثتہم رسولاً من انفسہم
یعنی تحقیق احسان کیا اللہ تعالیٰ نے اوپر مرثون کے جب کہ بھیجا انہیں رسول قوم سے
انکی حمد چیز واجب ہوتی ہے کسی شخص پر اسکے ادا کرنے میں ہرگز وہ شخص لفظ احسان کا
زبان پر نہیں لاتا تاہم پس ثابت ہوا کلام پاک سے خداوند بے نیاز کے کہ نبی کا بھیجنا
اللہ پر واجب نہیں ہے و واجب کہنے والا اللہ کلام پاک کا ہے و اللہ کلام خدا کا حکم مولف
تصدیق پر مخفی نہیں ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فیمن الظالم من کذب علی اللہ یعنی پس کون ظالم
و زیادہ ہے اس سے کہ جو ٹھٹھا ہاندھے خدا پر فتب قولہ بغیر ایسے شخص کے انہی اقوال اور فتب
مولف تصدق آپ کی اور آپ کے مذہب کی تعلیم بعد غائب ہونے امام آخر الزمان کے کس سے
ہوتی اور ہوتی ہے بجز شیطان الطاق وغیرہ کے تو کوئی صاحب عصمت معلوم نہیں ہوتا اگر ہو
بیان کیجیے در نہ خداوند کریم پر ترک واجب اصلاح کا مقدمہ حاکم اعلیٰ کے پاس جو آپ کے ذہن
میں نمود ہاں نہ آوے دائر کیجیے سارا محکوم یعنی بے پروا جو حکم لگاتے ہوں۔ اللہ احفظنا
قولہ اور خلق سبب انہی اقوال نبی اور امام خلق میں داخل ہیں یا نمود ہاں نہ خالق کل ہیں

اگر خلق میں ہیں تو مولف متعسف کے حکم اخراعی میں داخل ہیں یعنی معاذ اللہ لیاقت
فہم احکام الہی نہیں رکھتے ہیں پھر حاجت نہ تھی کی رہی نہ امام کی ثبوت امامت میں حضرت
مولف دلیل نبوت کو بھی کھو بیٹھے شاباش سے این کار از تو آپہ و مردان چنین کنند
بنی انصر اودہم قصر آگے ہی معنی ہیں یعنی بنایا ایک قصر اور توڑا ایک شہر کو و لغو بالہ
منہا اگر خالق ہیں تو انکی حاجت بھی نہیں ہو خود خدا سمجھانے کو کافی ہے جب خلق کو قیامت
سمجھنے کی نہیں ہے انکے سمجھانے کا خدا کو نفع کیا ہے پھر در دوسرے کے لغو بالہ میں نہرہ العقائد
الفاستدہ سے سر انجام جاہل جنم بودہ کے یہی معنی ہیں جو مولف متعسف میں ثابت ہے
نہیں جیسا کہ ان نے سمجھا ہے ہوا کے بزرگوار نے سوال میں داخل کیا ہے قولہ نہیں باقی باقی
ایخ اقول یہ او عالم محض ہے و تخیل باطل جس امر کے واسطے ضرورت امام کی ہے وہی محتاج
جب ابھی تک باقی ہے اس فرضی امامت سے امامیہ ہر امام کو کیا نفع تصور ہوا قولہ
المویل ایخ اقول اس لفظ کے معنی صفت امام آخر الزمان میں کچھ معلوم نہیں ہوتے بلکہ
طول اہل یعنی آئندہ سے دراز تو عام مومنین کے واسطے منع ہے امامیہ کے واسطے کیونکہ صفت
تصور کیجاوے فلیتذکر قولہ بہت آسان ہے ایخ اقول کیونکہ نہیں مولف صاحب مصلحت
خداوندی میں غائب ہوتے امام کو داخل کرنا آپ ہی سے بیباک کا کام ہے آپ کو ایک
عقیدہ ہر قرار نہیں کمان تو اصلاح خلایق خدا پر واجب ٹھہرتے ہیں اور گمان انسان و عالم
کو مصلحت خداوندی میں داخل کرتے ہیں استغفر اللہ آپ کے حکمتاں بغیرمانہ و مناقضات
اہلمانہ سے خدا سے پاک بھی بری نہیں رہ سکتا ہے اس پر بھی غیبت امام کا جواب بہت آسان
فرماتے ہیں شاید یہ سمجھے سے عاقبت کی خبر خدا جانے ۵ ابتداء آرام سے گزرتی ہے *
صاحب کچھ تو خدا سے خوف کیجئے ان لطیف ربک لشہید یعنی تحقیق مگرنت پروردگار کی تیرے
ہر آئینہ سخت تر ہے قولہ اس واسطے کہ جب ہم ایخ اقول حضرت مولف آپ کے امام سمجھتے سے
جب لامحالہ غائب ہونا لازم آتا ہے تو عالمہ کچھ بھی خدا سے امام سمجھنے میں توقف کیجیے کہ بخوبی

خبرِ امام موصوف کا ہو جاوے اور ہم لوگ بھی زیارت سے انکی مشرت ہون ورنہ عدم عرفان
 امام کا جرم کل آپ ہی پر ثابت ہو گا غنہ قولہ عارین انخ اقول غار کا خیال آیا اور یار غار
 پیغمبر خدا کے خبردار نہ ہو کے کچھ بھی آپ کو عار ہی یا نہیں جو ایسے مقام خون میں حضرت رسول
 کا ساتھی ہو رہے شخص کیونکر خاندان نبوی سے جو فانی کر گیا لیکن **۵** حورو راجہ کنم اور نود
 برنج درست + و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غار ثورین مع حضرت صدیق اکبر کے دو شب
 بسر کرنا واسطے انتظام اور ہجرت کے تھا اور اسوقت تک آپ پر جہاد فرض نہ ہوا تھا نہ غار ثورین
 ایسا کہ ہزار برس سے زمانہ دراز ہو جاوے واسطی حاجت مندوں کی حد سے متجاوز ہو جاوے
 امام صاحب کا نشان تک نہ ملے بجز جرم بالغیب قول فرقہ شیعہ کے حالانکہ باب جہاد کا جانب
 شارع سے بکھلا ہوا موجود ہے ایسے توہمات کا کوئی علاج نہیں ہے بجز فضل خدا کے قول شل انبیاء
 سابقین انخ اقول حضرت موسیٰ کا غائب ہونا ثابت نہیں ایک شہر سے دوسرے شہر میں
 جانے کو غائب ہونا نہیں کہتے نہ شرفا نہ عرفا ہاں حضرت خضر والیاس نظر سے عوام اور اکثر
 خواص کیسے بھی غائب ہیں اور انکے وجود کی خبر خبر صادق نے دی ہے و امام آخر الزمان کے
 مناقب میں ہزار برس سے زائد غائب ہونا نہ رسول اللہ و نہ ائمہ نے فرمایا ہے جو دعویٰ کرے
 دلیل اسکی لادے قولہ والا چاہیے انخ اقول چہ خوش گفت ست سعدی و وزیرینا ہ
 الایا ایما الساتی اور کا سادنا و لہما + قیاس مع الفارق اسی کا نام ہے و اول من قام الیہ
 کما ہی مرام ہے یعنی پہلے جسے قیاس کیا الیہ اس تھا جس قیاس کو آگے بڑھ کر سولہ تعصبات
 اپنے یہاں منہی غنہ بیان کرتے ہیں اس بلا میں خود قبل نظر آتے ہیں اگر امام آخر الزمان
 کی مثل بیۃ القدر وغیرہ کے ہر بجز اولیا اللہ و سرون کو واقفیت اس سے ہو نہیں سکتی
 اور ولایت حضرت علی پر ختم ہو چکی مذہب میں فرقہ شیعہ کے پس ایسی امامت کے واسطے
 عدم عرفان عام مومنین کو لازم آیا و اعتراض سائل کا باطل ہوا قولہ اگر کسی کو تعجب طول
 عمر سے انخ اقول بقول کسی **۶** کس بشنود یا شنود من گفتوے میکرہ عصائے کو

مولف شیعہ کی تقریر پر زور دینا کچھ فرق نہیں ہوا امت محمدیہ کے ائمہ کو حضرت نوح کی عمر پر
قیاس کرنا آسان کو مرکز زمین تصور کرنا جو پہلے امت کی ایسی عمر قدر امت محمدیہ میں کمان ہو
اس امت کے واسطے عمر طبعی ایک سو بیس برس خود رسول صلعم نے فرمایا اور حضرت نوح
کی عمر کو ہزار برس کا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور حضرت ادریس و عیسیٰ آسمان پر قتل ہوئے تھے
وہ غائب علی کے ساتھ متعین ہیں باقی حضرت خضرؑ کے توفیق بقول اللہ معصومین و متعینین اور
باطنی جو اس واسطے غائب ہونا موجود رہنا انکا سزاوار ہے حضرت امام آخر الزمان کے متعلق
تفصیل و تبع اشہر ہے انکا غائب رہنا زمانہ دراز تک فعل عجب موجب حرج کا ہے یہ خلاف حکمت
حکیم مطلق امر زکا ہے قولہ انما نقل رخ اقول عقل کا حال تو مولف شیعہ کی
معلوم ہو چکا کہ مدار انکا قیاس مع الفارق ہے جواب دیکھیے نقل میں کیا بیان کرتے ہیں
البتہ نہ ہر کی نقل سے کچھ سال انہیں نظر آتا ہے جیسا کہ آئندہ بیان ہوگا قولہ
نبو اتر اخبار رخ اقول تو اتر اخبار و نصوص و اجماع کے معنی بھی ہم مولف شیعہ
میں نہ آئے ہونگے ثبوت امامت آخر الزمان شیخ دیگر خبر اصطلاح محدثین میں قول و فعل
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہیں پس کسی حدیث کی کتاب میں جو شیعوں کے
مذہب میں مستند ہو صریح دکھائیے کہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ امام آخر الزمان محمد بن حنفیہ
ہونگے وہ ہزار برس سے زائد وہ سر میں اسے تین پوشیدہ رہینگے یا جابلسا و جابلقا
حکومت فرضی کریں گے بعد امامت ظاہر کریں گے و نص ظاہری مفہوم کلام خدا کو کہتے ہیں ان کے
میں بھی کسی جا ذکر انکا نہیں ہے شاید اس دس پارہ متحرکہ میں جو سبکی خبر بعض گروہ فرقتہ شیعہ
دیتے ہیں و اجماع تو مذہب کا حق مولف شیعہ میں معتبر ہی نہیں ہے و زود امام کے غیر
تو مولف شیعہ اشہر ہے کہ چکے ہیں اب اجماع کو کیوں بیان کرتے ہیں کسی قول کا مولف
کے اعتبار نہیں کوئی نص صریح یا خبر صحیح یا حکم اجماع اتفق آپ بیان کیجیے ورنہ ایسے دعویٰ
بلا دلیل سے بانیہ قولہ داخل آیت رخ اقول مدد آیت مکتوبہ مولف شیعہ

خود مولف وقامی سلف و خلف آسکے میں کیونکہ مراد آیت مذکور کی یہ کہ تو ابعان فرعون
معجزات حضرت موسیٰ کا انکار کرتے تھے وحی میں یقین صداقت کا آسکی رکھتے تھے و فرقة
شیعہ کا بھی یہی حال ہے کہ کتب معتبرہ کو اپنی دیکھ کر مذہب ہم اہل سنت و جماعت کا صحیح
مانتے ہیں و از روئے نفسانیت کے انکار کرتے ہیں جیسا کہ ادب آگلی کتابوں کی عبارت
بیان پر چکی ہے فلینظر غمہ قولہ بہت حدیثیں انخ اقول ایک حدیث بھی تضمن احوال امام
آخر الزمان محمد بن حسن عسکری کی اپنی ہی کتاب سے مولف متعسف و کھادین میرے مذہب
کی کتاب کو کیا سمجھینگے جو لکھینگے کیونکہ احوال بن امام آخر الزمان کے تین چیزیں جانی ضرور ہیں
ایک زمانہ پیدائش - دوسری کیفیت ظور امامت - تیسری روایت حدیث آئسے میں بلخ میں
اس واسطے کہ روایت طفلی قابل اعتبار نہیں پس اسکو تصریح کے ساتھ یعنی یمنون احوال کو
کسی نے فرقة شیعہ سے نہیں لکھا اہل سنت و جماعت کہاننگ لکھینگے من ادعیٰ علیہ لیسنا
قولہ حضرت سے ملاقات انخ اقول دروغ گویم بر روئے تو عیان را چہ بیان جس روایت کو
مولف متعسف مسکلات سے نقل کرتے ہیں آس سے ملاقات بلکہ وجود امام آخر الزمان کا بھی
ثابت نہیں ہوتا اولاً کلام سے مولف متعسف کے معلوم ہوتا ہے کہ مسکلات کو بنظر خود آٹھون
نہیں دیکھا ہے ورنہ روایت کی تعداد میں کیوں متردد ہوتے کہ غالباً پچیس یا تیس ہیں کے
قابل ہیں کیوں نہیں دیکھ کر سب کو گن لیا بعد حافظ بلا درسی کے مولانا ولی السرد پوری تک
سترہ بادوی سے تو زائد نہیں ہیں پچیس تیس کو کہا دخل ہے مگر ہاں ہے قصاص الانعام سے
جسکے مولف صاحب اوہام نے اپنے بزرگوار کی کتاب نزہہ اثنا عشریہ سے
روایت مذکورہ کو نقل کیا ہے ان مولف متعسف نے رسالہ اتر میں اپنے نقل کیا ہے
الاجب رجوع الی الشاطین سے تنبیہ صاحب نزہہ کی کی گئی ہے اس قول قابل تردید شدہ کو
لانے سے بجز خفت ناقص کے برابر کار نہیں ہو سکتا جب حدیث کی سچائی کو ہوتی خطاب عبادت کا
مولانا رشید الشکلیں نور الدین مہجوب سے آگے کیوں ملتا محمد بن حسن کو امام آخر الزمان سمجھنے کی کوئی

وجہ معلوم نہیں ہوئی حسن سے حسن عسکری سمجھنا بلا وجہ دلیل صریح ثبوت کی ہر وجہ محبوب جو لقب محمد زکور تھا اور محبوب سمجھ کر معنی پوشیدہ کے لکھنا دلیل تحریف و رفاہت کی ہر سلسلات کو اپنی آنکھ سے مولف تصعّف دیکھیں کہ محبوب ہر یا محبوب بعد اسکے دل میں محبوب ہوں اور امام عصرہ کا ترجمہ صرف امام عصر لکھنا اور معنی ضمیر کو مانی الضمیر لکھنا بخر کتمان حق کے کیا کہا جاوے اور جب حافظ بلا درسی نے امام عصرہ لکھا یعنی اپنے زمانہ کے امام اور امام عصر نہ یعنی ہمارے زمانہ کے امام نہ لکھا تو یہی سمجھا گیا کہ محمد موصوف اپنے زمانہ کے امام تھے نہ زمانہ حافظ بلا درسی کے تکلیف و در آخری کے اور امام عصرہ سے اگر امت اخلاف سمجھی جاوے پس ایسے سمجھنے والے کو لائق ہر کہ قبل اس راوی کے جہان سے مولف تصعّف لکھا ہر امام آواز جو صفت محمد آدمی راوی کی اسی کتاب میں لکھی ہر اس راوی کو بطریق اولی امام آخر الزمان سمجھیں کہ زمانہ آنکا محمد بن حسن محبوب کے زمانہ سے متاخر ہر و ثانیہ محمد بن حسن سے کبھی مراد محمد بن حسن عسکری نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ طریق محدثین کا یہ ہر کہ جب کوئی حدیث بطریق ابن عن اب عن جد یعنی بیٹا باپ سے اپنے دادا سے بیان کرتے ہیں پہلے اس کی جانب سے یہ لکھتے ہیں کہ روایت کیا طلال نے اپنے باپ طلال سے جیسا کہ اسی روایت میں بعد امام حسن عسکری بن علی نقی کے عن ابی عن جد وغیرہ لکھا ہر و اگرچہ مولف تصعّف نے واسطے مخاطبہ ہی کے بعد محمد بن حسن کے ایک کلام سہم لکھا ہر کہ روایت کیا ہم سے حسن بن علی اپنے پدر سے کہ حسین بن علی کا پدر محمد بن حسن کا ہر سمجھا جاتا ہر لیکن پھر مولف ہی کے کلام سے مکذیب اس کی بھی پائی جاتی ہر کہ بعد اسکے لکھا ہر انھوں نے اپنے پدر سے انھوں نے اپنے پدر علی بن موسی رضا سے یہاں پر مولف تصعّف بتا دیں کہ پہلے اپنے پدر کو جب صفت حسن بن علی کی کہیں گے تو دوسرے پدر سے حضرت علی نقی کو سمجھیں پھر تیسرے پدر حضرت محمد تقی کا نشان عین باریک دین گے جو چوتھے پدر علی بن موسی رضا انھوں نے لکھا ہر پس صاف ظاہر ہر کہ محمد بن حسن

دوسرے شخص ہر اور اس کا لقب محبوب ہے بعد اُس کے روایت حدیث تسکلات معیدہ سے ہے
امام حسن عسکری نے روایت کی اپنے پر علی نقی سے انھوں نے اپنے پر محمد تقی سے انھوں نے
اپنے پر علی بن موسیٰ رضا سے آخر حدیث تک یہی ترجمہ حسن بن علی عن ابیہ عن جدہ عن
ابی جدہ علی بن موسیٰ رضا عن کاہر اب حضرت موصوف و اس کے توابعین کے ہم ہر
برین نقل و انش بیاد گرست ہر کا مضمون صادق آتا ہے ثانیاً مولف متعسف نے جو بلاوری
کو اعلان اہل سنت و جماعت میں لکھا ہے کس دلیل سے جب اسی مسئلہ میں اخیر اس
روایت کے لکھا ہے والحمد للہ علیہ علی البلاوری یعنی ذمہ صحت اس روایت کا بلاوری ہے
یہی کلام دلالت کرتا ہے شہم ہونے پر بلاوری کے کہ قول پر اس کے رفوق نہیں ہے اور حضرت
مولف سہیفہ مطلق کا کام حدیث سمجھنا نہیں ہے فقیر قولہ اور والد عبد الغزیز الخ اقول
اولاً القاب و آداب ترک کر کے صرف نام پر کفایت کرنے سے بجز فرب وہی عوام اور
ہتک حرمت خواص کے کیا کہا جاوے من لا ادب لہ لا دین لہ یعنی جس کو ادب نہیں وہ
دنیا دار نہیں ثانیاً جو مولف متعسف نے لکھا ہے کہ خود اس نے بھی یعنی مولانا عبد الغزیز نے
روایت امام آخر الزمان سے کی ہے یہ سراسر دروغ ہے فروغ ہے تحفہ اثنا عشریہ کو جس مقام میں
مولانا محدوج نے حال محمد بن حسن عسکری کا لکھا ہے مولف متعسف دیکھے کہ انھوں نے
حال وفات کا محمد بن حسن عسکری کی صغریٰ میں لکھا ہے یا نہیں پھر روایت کیونکر اُسے
کریں گے جب پیشوایان فرقہ شیعہ امامون پر کذب باندھتے تھے جسے کہ دیا چاہے اس کتاب
میں کافی کلمہ ہی سے بقول ہے مولف متعسف نے اگر مولانا عبد الغزیز کی جانب نسبت
روایت کا ذہن کی کج بینی ہے قولہ یا سہ گہر بیان الخ اقول اور جناب مولف بہ خدا
شرائے نہیں آپ ہی مصنف ہوں کہ سر بگر بیان کس فرقہ کو ہونا چاہیے قصور فہم میں
اپنی مقتدا ہیں اور شہر این ہم لوگ الیہ کہ بے تہذیب مجلس میں حیا دار ہی لوگ
مکرر بیان ہوتے ہیں زبنا مل قولہ اور ایک و حدیث الخ اقول کیا محل متوجہ جان

نقلنا محمد کا سکھ امام آخر الزماں سمجھیے وہ دلیل میں اپنی لائے خواہ قید حیات میں ہوں یا آقا
 ہیں انہیں قسم ہیں ہوں یا بشر آپ دو حدیث پر کیا روئے کفایت کرتے ہیں کیونکہ سلسلہ استہدای
 کی روایت سے قدر شریفی عالم یا معلوم ہو چکی ہے جو ہم نام محمد بن سہی ہوں مانگا وجود حدیث
 میں پایا جاوے امام آخر الزماں جانا لیجیے اور اسی حدیث کو نقل مجلس کیجیے قولہ ما فتدا
 عن المحجیب بہ خط اقتصاد الخ قولہ دہن متعفن جوا مجید مصطفیٰ کے دیکھنے سے ایسا
 گھبرائے میں کہ زبان میں نکلتا آگئی کہ قتاد کو تئسا دکھایا اور اسی وجہ سے خدشہ ثانی کے
 جواب کا بھی جواب نہ لکھا قال المولف المتعفن ہذا المراد القدر من التعفن
 اقول یہ قول ہمارے نزدیک مسلم ہے اور وجود حضرت کا ہنسنے ثابت کیا باقی آپ نے جو رسول
 یا خلیفہ کو امام زمانہ اپنا کیا ہے آپ بھی اس زمانہ میں وجود انکا ثابت لیجیے کہ وجود اصل ہے
 اور معرفت فرع اور وجود فرع بیدوان اصل غیر ممکن ہے ورنہ خط اقتصاد پس اگر آپ نے وجود
 رسول اس زمانہ میں نہ ثابت کیا تو سرے بہت جاہلیت اور گمراہی کیجیے تو خلافت قول خدا
 لازم آنا ہے رسول سے انک میت وانہم یون آرسے خلیفہ ثانی فاروق نے بھی بعد وفات
 رسول کے غل کر دیا تھا کہ حضرت زندہ ہیں پس تابعین نے تصور میں قول المحجیب
 اگر فرض کیا جاوے وجود امام مہدی کا پس ہم آپ سے استفسار کرتے ہیں کہ امام مہدی
 کی صورت و شکل کیسی ہے اقول تو کلا علی المرء السمع العلیم برئیا عن التکلف والتعفن
 قولہ اور وجود حضرت کا ہنسنے ثابت کیا الخ قول حضرت امام آخر الزماں کا وجود تو کلام نبوت
 سے ابھی تک ثابت نہیں ہوا لکن لا ینفی الارواہت سلسلات سے جس جس راوی کے نام
 کے ساتھ لفظ امام آیا ہو ثبوت ان حضرات کے وجود کا کہیں ہو سکتا ہے مگر اس زمانہ میں
 نہیں قولہ اس زمانہ میں وجود انکا الخ قول اے حضرت مولف کیا واقعی رسول المر علی المر
 علیہ وسلم کو مناقب مرقوسی کے روایت کی رو سے معزول نبوت سے جانتے ہیں فخر المر
 ہذا خیر خلفائے ثلاثہ کو آپ باوجود فرمائے حضرت علی علیہ السلام کے خلیفہ نہیں مانتے ہیں

نہ مانتے لیکن اپنے نواسے کے کل سے کیوں منحرف ہوتے ہیں خلیفہ میں تو وہ بھی داخل ہیں ان
 دونوں حضرات کے وجود سے کیوں انکار کرتے ہیں قبول سیر حسن سے یہاں بات کی کچھ سیالی نہیں
 نبی و علیؑ میں جدائی نہیں یہاں شاید اس زمانہ میں نبوت و ولایت سے ہر دو حضرات برطرف
 ہیں کہ قابلیت امامت کی نہیں رکھتے ہیں فرضی و دہمی امامت قابل اعتبار ہو و امامت حضرت
 رسالت تاب و حضرت ولایت پناہ غیر متبر ہو کیوں حضرت مولف نبی ولی کی آپ کے نزدیک
 یہی غرت ہو اور اپنے کو آپ مومن بھی سمجھتے ہیں الامتہ السریۃ الکاذبین قولہ پس اگر انخ اقول
 امی مولف تصعفت ہم لوگ اگر آپ کے بیان سے موت جاہلیت کے مستحق ہیں اسی بیان سے
 آپ اور آپ کے ہم مشرب موت کفر کے استحقاق رکھتے ہیں خود انصاف کیجیے جو نبی ولی کے وجود
 کا اس زمانہ میں انکار کرے کافر یا نہیں قولہ انک سیب و انہم یتون انخ اقول ترجمہ اسکا
 یہ ہے کہ تو بہ تحقیق کہ اس دار فنا سے انتقال کر گیا اور تحقیق دے لوگ بھی مر گئے پس اس
 زمانہ میں اگر رسول اللہ صلعم کے وجود کو مانتے سے خلاف آیت مذکورہ لازم آوے تو حضرت
 عیسیٰ و خضر وغیرہما کے زندہ رہنے سے خلاف آیت شریفہ کل شربا لک الا جبہ یعنی سب چیز
 نیست ہونے والی ہرگز ذات خدا کی بطریق اولیٰ لازم آتی ہر اولیہ کیسے کہ آیت میں کوئی روز
 ہاک کا مقرر نہیں ہے ہم بوجہتے ہیں کہ انک سیب میں کوئی روز معین ہو اور جب معنی نبوت کے
 خود آپ ایک کیفیت وجودیہ ضد حیات کی بیان کرنے میں پھر موت سے انکار و جو ذرات کا
 کیونکر کرتے ہیں قبول آپ ہی کے موت عدم محض کا تو نام نہیں ہے و انہم یتون کو عطف انکیت
 کا لانے سے کیا لغو و بالسر نہا موت نبی اور کفار کی بجاہر جانتے ہیں آیت مکررہ و جئناک علی
 ہوا و نشید اکا یعنی لاؤ لگا میں تجھ کو ان سب پر گواہ کیا مطلب آپ نے سمجھا ہے اس امت
 محمدیہ کے واسطے جب آنحضرت گواہ ہیں پھر جو دہر زمانہ کی گواہی کس قسم کی دینگے و بعد مصال
 اپنے ساتھ رفیق اعلیٰ کے اگر حضرت موجود نہ رہے نکاح خاتون نرگس کا ساتھ حضرت امام حسن
 کے کیونکر صحیح ہوا اور کس سے بڑھایا اور امام آخر الزمان آپ کے کیونکر صحیح انبیا پیدا ہوئے

کلیسی اور قبی اور طوسی کی کتابوں کو بغور دیکھیے تب شکبوری آپ کی دفع ہو جاوے
 کہ ان سجون نے احوال ولادت میں محمد بن حسن عسکری کے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے قیصر روم قوم نصاریٰ کی لڑکی نرجس خاتون کا نکاح مجمع الانبیاء صلیہا میں سائن
 امام حسن عسکری کے باندھا پس نرجس خاتون کو غائبانہ امام موصوت سے عشق پیدا ہوا
 و بلا اطلاع والدین اپنے گھر سے اپنے تلباش امام مروج کے چلین چنانچہ ہندوین تجارتی دکان
 و غلام کے ذریعہ سے خاتون موصوتہ کو سلیمان وکیل امام علی ہادی پر امام یازدہم نے خرید
 اور خدمت میں امام دہم مروج کی پونچا یا چنانچہ تحت میں امام یازدہم حسن عسکری کے بھی
 نکاح سابق کی رو سے آئین اور بلن سے انکے امام آخر الزمان متولد ہوئے انتہی لخصاً پس
 جیسے غور ہے کہ بلا ثبوت وجود رسول اللہ کے گنہگار نکاح مجمع انبیاء میں صحیح ہو کہ باعث وجود امام
 آخر الزمان ہوا فتعلی قول آری خلیفہ ثانی الخ قول من لا ادب لہ لا دین لہ جسکو ادب نہیں
 بیدین ہر حضرت خلیفہ ثانی کے حضور میں بنے ادبی حضرات اہل بیت کے ساتھ بے ادبی ہر
 حضرت اگر آپ کو رسول اللہ کے حاکم و رفیق معظّم کی تعلیم ناگوار حضرت امیر المومنین علی
 داما و محترم سمجھ کر احترام کیجیے ورنہ سیف فارق کے منظر رہنمائی و قول کو حضرت خلیفہ ثانی
 کے کس باعث غلو محبت رسول اللہ کو زندہ سمجھتے تھے و قابل موت کو سیف سلول سے انہی
 دراتے تھے محل طعن کا بتانے ہیں حضرت علی رضی جو منکر گون متیرہ تھے انکی طرف سے
 کیا جواب دیتے ہیں وہ موت کے قابل تھے یا حیات کے اگر موت کے قابل تھے خاموش
 کیوں تھے ایک بیت الخ چڑھ کر خلیفہ ثانی کو سمجھا دیے ہوتے اگر یہ کیلئے کہ وہ نہیں مانتے غلام
 جب خلیفہ اول نے اسی آیت کو پڑھ کر سنایا کیوں مان گئے اور کل یا ران پیہر کی حیرت
 جاتی رہی مقام سکون میں آگئے یہاں دروز مقام صدیقیت کو دیکھے ع بر بن تفاوت
 رہ از کجاست تا بہ کجا اور اگر حیات کے قابل تھے نہو المدعی اور موت ظاہری میں تو
 کلام نہیں جسکو سب صحابہ نے تسلیم کر لیا اور حیات باطنی میں کسی کو سب اہل نفاق خلا نہیں

اور اس جات کے احیاء عند ربہم سے یعنی زندہ ہیں نزدیک پروردگار اپنے کے مطلب پہنچے
 فانہم قالوا الموت المتعفف ہدایہ السد وانقذہ من التثیف اقول جب ہم وجود حضرت
 ثابت کر چکے ہیں دلیل تو معلوم ہو کہ اس کی طرف سے فرض ہر وجود حضرت کا اور اطاعت الہی
 باقی جو آپ نے استفسار صورت و شکل کیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ معرفت سے حدیث میں آپ نے
 پہچاننا صورت دیکھ کر سمجھا ہے بہت خوب اسی سمجھ سے تو یہ جزائی ہوئی ہے پہلے کچھ حاصل علم کچھ
 کلام رسول کے منہ معلوم ہوئے اگر معرفت موتوں صورت دیکھنے پر ہو تو بہت فساد لازم
 آئیگی فساد اول یہ کہ معرفت الہی کونہ حاصل ہوگی درتقریر سے ایک تو یہ کہ شکل و صورت
 لوازم ہیولان سے ہیں پس اللہ مرکب ہوگا ہیولان و صورت سے اور ترکیب مقتضی کون فساد دوم
 تعالیٰ السمر عن ذلک علواً کبیرا دوسرے یہ کہ کھینا شی کا محتاج جسم ہونے پر ہے اور جسم ہونا موتوں
 اجزا پر ہے پس جب اجزا ہوتے تو کل محتاج ہوگا طرف اجزا کے پس معاذ اللہ آپ کے نزدیک
 واجب الوجود مستغنی بالذات محل حوادث و محتاج ہوا بلاریب قائل اسکا کافر ہے اور یہ
 میں آپ لوگ اشاعرہ کا مذہب ہے کہ خدا اپنی ذات و صفات میں محتاج طرف معانی قدیمہ
 کہے ہو مثلاً می لذاتہ نہیں ہے بلکہ می ہونے میں محتاج طرف معنی قدیم کے ہر چنانچہ خود آپ کی
 عالم فخر رازی نے اعتراض کیا ہے کہ نصاریٰ کافر ہوئے بسبب قائل ہونے تین قدیم کے
 اور اشاعرہ نے تو قدیم ثابت کیا فساد دوم یہ کہ رجوع اس معرفت کی طرف مذہب حشویہ کے ہے
 جو قائل حبیبیت خدا کے ہیں اور بنا برتحریر صاحب کسان اصطلاحات الفنون کے یہ فرقہ صاحب
 عجیب و غریب تعلیق اس طائفہ کی ہیں بغیر تفریح و دلہنگی آپ لوگوں کی چند باتیں اس مقام میں
 لکھتا ہوں کہ یہ لوگ تابعین جن بصری سے ہیں کہ آپ کے یہاں بڑے کامل گذرے ہیں
 یہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر جسم ہر صاحب طول و عرض و عمق اور خدا سے مصافحہ جائز ہے اور مخلصین
 مسلمین خدا سے دنیا میں معافہ کریں گے اور حکایت کی ہے کبھی نے بعض انکے سے کہ وہ جائز
 رکھتا ہے رویت خدا دنیا میں اور یہ کہ وہ لوگ خدا کی زیارت کرتے ہیں اور خدا کی زیارت

کرتا ہے اور دودھ طائی سے حکایت کی گئی ہے کہ اسنے کہا معات رکھو ہم کو سوال پیش و فرج سے
 اور جو چاہو سو اسے اسکے پوچھو ہمارے مہبود کے جسم و حکم و عون و جوارح و اعضا مثل ہاتھ اور پیر
 اور زبان اور کان اور ناک آنکھ کے ہے اور جسم اعلیٰ سے صدر تک چوت دار ہے اور باقی باجوفہ
 در بال گھونگھڑا سے ہیں یہاں تک کہا ہے ان لوگوں نے کہ اللہ کی آنکھ میں کچھ مرض ہوتا تو لکھ
 نے عیادت کی اور خدا طوفان نوح پر اٹھنا دیا کہ آنکھ جو ش کر آئی اور جب خدا عرش پر چڑھیں
 کرتا ہے تو ہر جانب عرش کے مقدار چار آنکھ کے جگہ بیچ جاتی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ خدا اس
 شب جمعہ کو نازل ہوتا ہے آسمان دنیا پر بشکل امرد کے در حال کہ وہ دنیا کو دیکھتا ہے پھانک
 کہ بعضوں نے بلند امین اپنے کو ٹھونیر گاہ اس سے درمی اور ہر شب جمعہ کو جو اور خشک گھاٹا
 رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ جب خدا اپنے گدھے پر سوار اس کو تھے پراویگا گدھا گھاس
 کھا نے میں مشغول ہوگا اور امندہ اگر گھاس میں تائب ہل میں مستغفر لغو نہ باشد میں ذلک ہم کہتے
 کہ کہیں کسی دھوبی پر تو نہیں ان لوگوں کو خدا کا شبہ ہو گیا ہے سبحان اللہ کیا بات ہے آپ
 لوگوں کی جب اللہ کی سب صورت سوا سے ریش و فرج کے بتلاتے ہیں تو امام و رسول کو
 کوئی کیا پوچھیں گے؟ سو ہم یہی کہ آپ پر بھی وہی قیامت لازم آتی ہے آپ بھی تو مدعی سیکھتے
 کہ رسول خدا یا خلیفہ ہمارے امام زمانہ ہیں پس ہم پوچھتے ہیں کہ آپ انکو پہچانتے ہیں یا نہیں
 اگر نہیں پہچانتے ہیں تو بہ موت جاہلیت مرنے لگے اور اگر پہچانتے ہیں تو ہم بھی پوچھتے ہیں کہ
 انکی شکل و صورت کیسی تھی نما ہو جو اہل فہم جو ابنا تہیہ اس استفسار طفلانہ و معارفہ کیا ہے
 ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ معنی حدیث کا عجیب کو سنجری معلوم نہیں ہے مرثیہ معرفت امام تو اس سے
 اعلیٰ ہے لہذا پہلے حل حدیث میں کچھ بیان کرتا ہوں بعد اسکے انشاء اللہ المستعان جو اب بافق
 ذوق سلیم کے تحریر کر دینگا تبصہ اصل حدیث سن مات و لم یروا امام زمانہ عات یتہ جاہلیہ
 وہ روایت دیگر مات یتہ کفر و نفاق منقول ہے بدایہ نورانیہ فی حل رد ایضہ بنو یہ قولہ من اسم
 مرصول شامل معنی شرط ہے اطلاق اسکا عموماً اور پر ذوی العقول کے اکثر آیا ہے کل ناس آیین

داخل ہیں خواہ شیعہ خواہ شنی قولہ مات جملہ نعلیہ تحت شرط اگرچہ اطلاق موت کا قرآن و احادیث میں کئی معنی پر آیا ہے لیکن بیان پر مراد موت سے کیفیت وجود یہ ضد حیوۃ ہے کہ خدا پدید کرے یا جو زندہ ہیں کما قال اللہ تعالیٰ خلق الموت والْحیوۃ قولہ ولم یعرف عطف علی قولہ مات والوفا عطفہ احوال من ضمیرہ الرجوع الی من والوفا حالہ بہر تقدیر اس قول سے شیعہ کیلئے کیونکہ وہ امام زمانہ اپنے کی موت رکھتے ہیں پس معنی معرفت کے کہ مصدر لم یعرف ہی نہایت عجیب بعض اہل لغت وغیرہ یہ صاحب قاموس نے لکھا ہے عرفہ معرفۃ وعرفانا وعرفہ بالکسر وعرفا بکسر تین مستند اصطلاح اور صاحب کلمات اصطلاحات الغنون نے معانی معرفت بہت لکھے ہیں منجملہ اسکے یہ ہر اول علم بمعنی اور کہ مطلق خواہ تصور ہو خواہ تصدیق ولذا تاویل مکتوفہ ر علم فاما تصور او تصدیق۔ دوم تصور کما سبق و علی نہایت سیما اخصیص علیا سوم اور اک بسیط سوار کاں تصور الماہیتہ او تصدیق باحوالہ اسی طرح بہت نہیں ہیں جو فطوری و فطریات مقام ذکر نہ کیا اس شار الاطلاع علیما فیہ رجع الی محالہا باجماع معرفت اخص ہے علم سے اس واسطے کہ اطلاق معرفت دو معنی پر ہوتا ہے اور دونوں معنی نفع علم سے ہیں ایک تو یہ کہ استدلال کرین امر اطمین پر بہ نسبت کسی نشان ظاہر کے اور دوسرے سے ہو کہ رسول خدا کو خطاب ہوا ہے قرآن میں فلفہ فہم بیاہم تعریف ہم فی سخن القول اور دوسرے یہ کہ بہ مشابہ شخص علم اسے جس کو کہ دیکھ چکا تھا اور مراد معرفت امر سے جیسا کہ کہا گیا ہے اطلاع او پر صفات ثبوتیہ و علیہ آئیکہ بقدر رفاقت بشر یہ ہے و لکن اطلاع ذات الامر پر پس خارج از مجال بشری چنانچہ خود رسول نے فرمایا ہے ما عرفناک حق معرفتک اور اسی طرح معرفت رسول و امام بھی انکو منصوبہا جانب خدا سے جانتیے اور مقتضی الطاعت سمجھیے خواہ مشابہہ جمال کرے یا نہ کرے کس واسطے کہ اگر ایسا نہ ہو اور معرفت صورت دیکھنے پر موقوف ہو تو بعد رسول بھی جی جہت قدر لوگ ایمان لائے تھے سب نے حضرت کی صورت کو نہیں دیکھا تھا با نفع بعد تسلیم کہ ہم کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں جو لوگ ہیں انھوں نے رسول کو کہاں دیکھا ہے

اسی طرح معرفت امام بھی حاصل ہوتی ہے اب ہم کو خوف آتا ہے کہ خود مجیب کے مذہب واسطے دشمن
 آئیں گے نہ ہو جاویں کہ معاذ اللہ سب کو خارج از دین کر دیا کاہیکو چچا رسول کی یا
 اللہ کی صورت دیکھی ہوگی تو لہ امام از امام یوم امامتہ اذا قصدہ یعنی مقتدی اور بیان عبارت ہے
 ریاست عامہ طرف خدا سے امور دین و دنیا میں واسطے کسی انسان کے بالاحوالہ نیابتہ از نبی
 اور کتاب کشفان اصطلاحات الفنون میں امام بالکسر مشیو اورادہ روشن اور قرآن و دوح
 محفوظ و نزو تشکیلین خلیفہ رسول ہیں امامت دین میں اس طرح ہے کہ اتباع انکی واجب ہے
 کا نام است پر نزد محدثین محدث اور شیخ بھی و نزد قرا و مفسرین وغیرہ ایک مصحف ہے ان مصحف
 سے جسکو صحابہ نے باہر عثمان لکھا تھا پس ہر شہر میں اس سے ایک مصحف بھیجا اور ایک
 مصحف نزد یک اپنے رکھا پس ہر مصحف کا ان مصاحف سے نام امام ہے نہ خاص کے
 اسکا جو نزد یک عثمان کے تھا جب کہ بعض نے کہا ہے اسی طرح پر خفاجی نے حاشیہ بیضادی
 میں بیچ تفسیر اہلنا الصراط المستقیم کے ذکر کیا ہے انتہا قولہ زمانہ لفظ زمان بطرف ضمیر راجع
 بمن یا امام علی احوال دلالت کرتا ہے اور تحقیق معرفت امام موجود زمان رہایا ہے جب تک
 کہ فلک متحرک ہے ہر وقت اور ہر ساعت میں پس اس سے تہجد امام باقتلاف ازمنہ آئندہ رہایا
 لازم آتا ہے اور فائدہ اسکا اپنے محل پر ظاہر ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ قولہ مات میتہ جزائے شرط
 ہو کہ مہد ر دوزن فعلہ واسطے نوع فعل کے ہے کہ تاکید تحقیقی وصف جاہلیت سے ظاہر ہے
 اور معنی قولہ جاہلیت زمانہ قبل بعثت اور بعضوں نے زمانہ قبل فتح مکہ بھی لکھا ہے اور بنا بر
 نسخہ آخر مہد ر میتہ مضامین بقر و نفاق ہے اور معنی دونوں لفظوں کے ظاہر ہیں جب معلوم
 ہو چکا تو اب متوجہ اصل مطلب ہوتا ہوں کہ معرفت ہرگز موقوف شناخت شکل و صورت
 پر نہیں ہے باقی قول معصوم اور اخبار مذہب اہل سنت سے جو شمائل حضرت آخر الزمان
 وارد ہے کہ یہ دیکھنے سے بھی زیادہ ہے اس واسطے کہ قول مخبر صادق ہے بیان بیان کرتا ہوں
 نا مجیب کو یہ خیال نہ ہو کہ اس میں شیعہ عاجز ہیں الحق یلو دلا علی علیہ خدیفہ نے روایت کیا ہے

کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ مہدی موعود ہمارے فرزند دن سے ہونگے کہ رنگ روٹکا رنگ مہم
عرب ہوگا اور جسم و چشم اولاد اسرائیل نبی کا اور طرف راست روئے آنکے ایک خال ہوگا
کہ کہے تو کہ ایک ستارہ نورانی ہر ملوکریکے زمین کو عدالت سے بعد اسکے کہ ملوک بظلم و جور ہوا و ر
راضی ہونگے انکی خلافت پر اہل زمین و آسمان و مرغان و میان زمین و آسمان کے انتہی
اور جاجحفی سے منقول ہے کہ کہا سناہیں نے حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے کہ فرمایا
سوال کیا عمر بن خطاب نے امیر المومنینؑ سے پس کہا کہ خبر دیجیے بھوکہ مہدیؑ سے کہ نام
آٹکا کیا ہے فرمایا حضرت نے کہ ہمارے جیب نے عمد لیا ہے ہم سے کہ نہ بیان کریں اسکو
یہاں تک کہ خدا انکو مبعوث کرے کہ عمر نے کہ پس صفات آنکے بیان فرمائیے کہا وہ جوان
خوش قد حسن الوجہ ہیں بعد اسکے وصف دندان میں لفظ حدیث مشکوک تھی یہیں ترک
کیا لکن دوسری حدیثوں میں افرق الشعر وغیرہ وارد ہے و السلام بعد اسکے فرمایا کہ بال
آنکے دونوں دوش پر لٹکتے ہونگے اور نور و جہ غالب ہوگا سیاہی موسے ریش ہریرہ
اسی طرح بہت حدیثیں رواہ فریقین سے منقول ہیں میں شار فلیرجع الی محالہ قول ائمہ
اور قد کتنا برا ہے اور ڈرامی کیسی ہے اور کتنی بڑی ہے اور رنگ آپ کے بدن کا کیسا ہے اور
کب پیدا ہوئے اقول متوکلاً علی السلام السمع العظیم بریا عن التكلف والتعسف قوله
جب ہم وجود حضرت ائح اقول جب مولف تعسف کے بیان کیے ہوئے ثبوت وجود حضرت
آخر الزمان سے فرضیت وجود من جانب الامداد اطاعت انکی معلوم ہوتی ہے تو اذانات الشر
ذات الشرط یعنی جس وقت فوت ہوئی شرط فوت ہوا مشروط پس بیان مولف سے وجود
حضرت کا جب ثابت نہوا جب کہ روایت تسکلات سے نفہم ناقص اپنے انھوں نے سمجھا
تو وجود انکا من جانب اللہ فرض نہوا اور نہ اطاعت انکی فتاویٰ قولہ لفظ معرفت سے ائح
اقول مجرد لفظ معرفت سے صورت دیکھ کر بچا پنا عجیب مصیب نے نہیں سمجھا ہے بلکہ
سائل کہ یہیہ کے سوال سے انسان شخص تو صورت ہی دیکھ کر بچا پنا عجیب ہوا ہے اور حدیث

میں تو معرفت سے مراد اطاعت امام زمانہ ہے ورنہ مجھ و عرفان سے کوئی کام نہیں نکلتا فرمایا
 اللہ پاک نے حق میں اہل کتاب کے لیے فوٹہ کما یعرفون انبائہم یعنی پہچانتے ہیں اہل کتاب کو
 جیسا کہ پہچانتے ہیں اپنی اولاد کو یہاں پر کون پہچان مراد ہے اور اس پہچان کی وجہ سے
 اہل کتاب کیوں عارت رسول اللہ و مسلمان نہیں سمجھے جاتے ہیں پس مجھ و پہچان سے
 کام نہیں نکلتا بغیر تصدیق و اطاعت کے اور ہر صورت میں وجود مقدم ہے خواہ وجود مطلق مثل
 وجود باری غراسمہ کے یا وجود مقید بالجسم والروح تنصف بہ صفت رسالت یا امامت یا
 دوسری صفات کے الغرض جب نبی و امام جنس بشر سے ہیں صورت و شکل و اذات سے
 انکے ہر خاصہ قولہ اسی بجمہ سے انخ اقول خود مولف تنصف حواس سے گذر گئے ہیں
 نبی و امام کس کی امامیت کو متحد باہیت واجب الوجود جانتے ہیں کہ ایک کی شکل سے دوسرے
 میں صورت و شکل ثابت کر سقے ہیں للکرب و رب الارباب کہاں تپلا خاک کا دکھاں پروردگار
 ارض و افلاک کا اس فساد و جنابلات کا مولف تنصف کے حکیم مطلق علاج کرے تو بہت
 فساد انخ اقول حضرت مولف اگر آپ کو کسی جراح و نصا کی حاجت ہے اور زمین متاثر و اکثر
 انگلیشید سے قصد کھلو ایچھے فساد خون کی وجہ سے بہت فساد آپ کو نظر آنے ہیں اس
 تقریر بے سرو پا کو دیکھ کر آپ کے واسطے بہت علاج جو خیر ہو جائیگا خصوصاً عمل آپ کو بہت
 مانع ہو گا چنانچہ خیر تا ازیں ہم اعلیٰ یعنی بہتر و اول میں عمل ہے یہ روایت معتبر آپ کے امام جعفر
 صادق سے منقول ہے و عو طبیب لبیب میں بھی حکم عمل ایچھے کہ تنقید کامل آپ کا ہو جاوے و فساد
 شکل جادین فتقل قولہ فساد اول انخ اقول اگر معرفت خدا و معرفت امام ہے ہر
 و امام صاحب اعداد کے خوف سے پر وہ دنیا رہے مسکون چنانچہ سکتے ہیں پس معرفت خدا کی
 امامیہ کو نہیں ہو سکتی والاہم لوگ اہل کشت و اجتماعت بقدر طاقت بشری خدا کو پہچانتے ہیں
 اور اسکو منفرد صفات محدثہ امکا مفید سے جانتے ہیں اور اللہ کے واسطے شکل و صورت سوشان
 و شیطان الطاق اور شیشی اور قلعین انکے کس نے بیان کی ہے کہ یہ مفہم لہذا ان تعالیٰ شہید

ترکیب ذات اللہ پاک میں ثابت کرتے ہیں تعالیٰ اللہ عزوجل انھوں نے علو اکبر یعنی ہر شے پر اللہ
 اس چیز سے کہ کہتے ہیں ظالمین ہر شے برتری کے ساتھ تفصیل مذہب کی ان پیشوایان
 درمیان امامیہ کے معنی چاہیے حکمہ یعنی تبعان ہشام ابن اکھم خود ہشام مذکور قائل ہیں کہ
 لغو واللہ منہا خدا سے تعالیٰ ایک جسم ہر طویل و عرض و عمیق اور تینوں بعد اسکے برابر میں اور
 اسکے ایک ہاتھ ہر وہو کا سپیکہ الیضاء تیلہ الامن کل جانبہ لون وریج طعم وحبہ و ہوسبتہ
 اشہار بشرفہ ماسن طعرش بلا نقادۃ یعنی وہ چاندی گھلی ہوئی سفید ہے جتنا ہر طرف سے
 جاسطے اسکے رنگ و بو و مزہ و محبت ہو اور وسات بالشت ہے بالشت سے اپنے ماحوایہ عرش سے
 بلا نقادۃ ردی الکلینی عن علی بن حمزہ عن ہشام بن اکھم نقول ان اللہ تعالیٰ جسم صمدی
 معروضہ ضروری و دوسے ایضاً عن محمد بن اکھم عن یونس ابن طلیان عن الحسن بن عبد الرحمن
 البجانی نحوہ باسائید مختلفہ یعنی روایت کیا ہے کلینی نے علی بن حمزہ سے ہشام بن حکم سے کہ کتاب
 تحقیق کہ اللہ تعالیٰ جسم ماحوت ہے بچان اسکی ضروری ہے اور روایت کیا ہے محمد بن حکم سے
 اور یونس بن طلیان سے اور حسن بن عبد الرحمن جانی سے مثل اسکے ساتھ اسنادوں
 مختلف کے اور یہاں کہتے ہیں کہ جسم ہر لہو ورت انسان اور چہرہ اور آنکھ اور کان اور نہ
 اور ناک اور ہاتھ اور پاؤں سب ثابت کرتے ہیں اور یہ بچوں کو بھی رکھتا ہے اور بال سیاہ
 کان کی جڑ تک بیان کرتے ہیں ردی الکلینی عن محمد بن فرج الرجبی ان ہشام بن اکھم نقول
 ان اللہ جسم وان ہشام بن سالم نقول انه صورۃ اجوت الی السورۃ الباقی صمد یعنی ردی کیا
 کلینی نے محمد بن فرج الرجبی سے کہ تحقیق ہشام بن اکھم کتاب کہ تحقیق اللہ جسم ہے اور یہ تحقیق
 ہشام بن سالم کتاب کہ تحقیق وہ صورت اجوت وارت ناک اور ہاتھ و پاؤں شیطانہ
 اور شبیہ ہے سالمیہ کے ساتھ موافق ہیں اسی طرح بہت روایتیں جیت باری تعالیٰ میں پیشوا
 اس فرقہ کے مروی ہیں اور انہ معصومین انکے کلمات سے ناراض تھے اور بدو عاقل میں انکے
 کرتے تھے چنانچہ کلینی نے حسن بن عبد الرحمن البجانی سے روایت کی کہ کہ قلت لابی الحسن الکامل

ان ہشام بن اکلم نیز عم ان المرحوم قال قاتلہ السر اعلم ان الجہم محمد دومعاذ اللہ و ابراہ الی اللہ
من ہذا القول ولما رواہ الکلبینی ایضاً فی کتاب التوحید من ان کان فی ان محمد بن الفرج الرنجی قال کتب
الی ابی احسن اسئلہ عاقل ہشام بن اکلم فی الجہم و ہشام بن سالم فی انہ ردت فکتب رجع
عنک حیران و استند بالسر من الشیطان لیس القول باقال النساء لکنی لکھا بن
ابو احسن کاظم سے کہ بتحقیق ہشام بن حکم گمان کرتا ہوں کہ بتحقیق المرحوم ہشام بن سالم نے لکھا کہ سرے اسکو
المرئین جانتا کہ بتحقیق جہم محمد دوم ہشام بن اکلم نے لکھا کہ بتحقیق المرحوم ہشام بن سالم نے لکھا کہ سرے اسکو
اور سبب اس چیز کے کہ روایت کی اسکی کلینی نے بھی کتاب التوحید میں کافی سے محمد بن
رنجی سے لکھا اسنے لکھا میں نے طرف ابی احسن کے سوال کرتا تھا میں اس چیز سے کہ کسا
ہشام ابن حکم نے جہم میں اور ہشام بن سالم نے صورت میں پس لکھا چوڑا ہونے سے حیرت
حیران کو اور ہشام بن اکلم نے لکھا کہ بتحقیق المرحوم ہشام بن سالم نے لکھا کہ سرے اسکو
اور حکم المیہ سے اور یونسیہ کہتے ہیں کہ مکان اسکا عرش ہر نزدیک حکم کے ملا جو اس
مثل اس فرش کے کہ تخت پر بچھا ہوا فرقہ در میان اس کے مساوی ہر عرش سے اور
یونسیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہر مثل اس شخص کے کہ تخت پر بیٹھا ہو اور بتحقیق
وہی خدا کھڑا ہوتا ہو اور بیٹھا ہو اور حرکت کرتا ہو اور اسکو فرشتے اٹھاتے ہیں حالانکہ وہ
قوی تر اور بزرگ تر فرشتوں سے ہر مانند بڑے منع کے کہ اٹھاتے ہیں دونوں پر اس کے
اور وہی بڑا ہو اور قوی تر ہو اس کے اور سالینہ اور شیطانہ اور یونسیہ کہتے ہیں کہ مکان اسکا
آسمان میں ہو اور زمین نہیں ہر انتقال کرتا ہر ایک مکان سے دوسرے مکان میں اور
ایک آسمان سے دوسرے ہر اور آتا اور چڑھتا اور کھڑا ہوتا اور بیٹھا اور سکون کرتا ہر
اور رجبہ کہتے ہیں کہ اسکا آسمان ہر لیکن ایام بہار میں واسطے سیر گلزاردن اور
لالہ زار دن اور شگوفہ کے اور بہار میں کے آتا ہر آسمان سے بھر آسمان پر روت جاتا ہر
مثل جہانگیر بادشاہ ہندوستان کے کہ دارالخلافہ اسکا اگر تھا اور ہر سال واسطے

سیر ہمارے کشمیر جاتا تھا اور مخالفت ان بطالات اور خرافات کی کتاب اور قول حضرت
ظاہر شرہ قرآن شریف میں ہے یس کشف لشی یعنی نہیں کوئی چیز مثل اسکے اور ایک خطبہ میں
امیر المومنین کے بیچ ابلاغت میں منقول ہے کہ لا یوصف لشی من الاجزاء ولا باجواہر ولا اعضاء
ولانی مکان فیجوز علیہ الانتقال یعنی موصوف ہر خدا ساتھ کسی چیز کے اجزا سے اور زمین
ساتھ ہر جانور اور اعضا کے اور زمین ہر کسی مکان میں پس جائز ہو اس پر انتقال پس
تقلید سے خلاف عقائد باطلہ پیشوایان فرقہ شیعہ ثابت ہوا پھر چونکہ شیعہ نے آگے
شرہ حکم بیان کیا ہے اور بعض پیشوایان اہل سنت کو خشوبہ قرار دیا ہے مگر تقلید
موضوع ہے سہ چوں خدا خواہم کہ پردہ کس در پردہ سلسلہ اندر طعنہ پا کان ہر پردہ فرقہ شیعہ کا
قول دانا خشوہ زوائد سے معمور ہے اور اہل سنت و الجماعت کو ہمیشہ ایسے عقائد باطلہ سے نفور ہے
اللہ تعالیٰ مولف شیعہ کو توفیق خیر دے کہ اپنے یہاں کے فواحش سے ہم لوگوں کو کبھی
شتم نہ کرے آمین ثم آمین قولہ دوسرے پر کہ دیکھنا شریعہ اقول حضرت مولف آپ کو
اصلاح دماغ اپنی واجبات سے ہے اس تقریر بے سرو پا کا آپ کی کیا جواب ہے جب دیکھنا
شر کا جسم پر موقوف ہے ہر عوارضات جسمہ کو بھی آپ جسم قرار دینگے و باعث دورہ سلسلہ کے
ایک جسم کا بھی ٹھکانہ نہ رہے دینگے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کلام عن ربم یوسد لہجہ یون یعنی
ہرگز نہیں پہنچتی وہ لوگ یعنی کفار پروردگار سے اپنے ہر آئینہ حجاب میں ہیں اسی آیت
مکررہ کے مصداق آپ بھی ہیں یعنی جسم کے آپ دیکھ نہ سکیں گے اور اللہ تعالیٰ جسم سے منزہ ہے
الایہ کہ شیطان الطاق وغیرہ کے مقلد علی الاطلاق ہو جائے اور ہم لوگ وجوہ یوسد ناصرہ
الی رہا ناظرہ یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے بہت چہرے آج کے روز نامہ ہیں طرف پروردگار
انہ کے دیکھنے والے ہیں انکے مصداق ہونگے کس واسطے کہ ہم لوگ دیکھنے میں جسمیت شرط نہیں
دیکھی گئی میں نہیں لگاتے ہیں اور اہل حضرت مولف آپ اور آپ کے ہم مذہب یہ تقلید متحرکہ
صفت خدا کے منکر ہیں لیکن روایت آئندہ کا کیا جواب دیتے ہیں روئے ابن بابویہ عنہ

قال قلت لابی عبد اللہ اخبرنی عن المدبر وصلی علی سیراد المؤمنون یوم القیامۃ قال نعم
وقد راہ وہ قبل یوم القیامۃ قلت متی قال حین قال الست برکلم سکت ساعۃ ثم قال
ان المؤمنین یردہ فی الدنیا قبل یوم القیامۃ الست تراہ فی وقتک ہذا قال ابو بصیر
جعلت فداک انما حدث بہذا عنک فقال لایعنی روایت کیا ہے ابن بابویہ نے اس سے یعنی
ابو بصیر سے کہا اُس نے ابی عبد اللہ امام صادق سے خبر دیجیے مجھ کو خدا نبرگ و
برتر سے آیا دیکھینگے اُس کو مؤمنین قیامت میں فرمایا کہ ہاں اور ہر آئینہ دیکھا ہے سب نے
اُس کو قبل قیامت کے کہا میں نے کب فرمایا کہ جس وقت خدا نے الست برکلم کہا تھا
یعنی کیا نہیں ہوں میں بہرہ ور و گار تھا را پس خاموش رہے ایک ساعت پھر فرمایا تحقیق
مؤمنین دیکھتے ہیں اُس کو قبل قیامت کے کیا نہیں دیکھتا تو اس وقت میں کہا ابو بصیر نے
کہا میں نے میں نہا ہوں آپ پر کیا حدیث بیان کریں اسکی آپ سے پس فرمایا نہیں
یہ قول امام صادق کا روایت خدا میں آپ کے نزدیک مقرون بہ صدق ہے یا نہیں باقی جو
طعن آپ کا اشاعرہ پر ہے اول اشاعرہ سے امام فخر الدین رازی بھی زین وہ انہر کہو نکرا علی
کریغے دوم بشرط تسلیم اشاعرہ اہل سنت و اجماعت کو اللہ کے غیر کی جانب محتاج ہونے کا
کب اقرار ہے بلکہ اُس کو نصف بصفات ازلیہ کہ غیر ذات نہیں ہیں جانتے ہیں اور خالق کل
مانتے ہیں نہ مثل عقائد فرقہ آپ کے کہ اللہ تعالیٰ ازل میں بے صفت تھا بعد پیدائش
عالم کے نصف بصفات ہوا آسمان سچی خالق افعال بندوں کا نہیں ہے جیسا کہ سن کر کتب
حالا کہ اللہ خالق و رافعون یعنی اللہ نے پیدا کیا تم کو اور اعمال کو تمہارے یہ قول خدا کے
ہر اسکی سچی تکذیب کرتے ہیں نہ معلوم خدا کو کیا جواب دینگے شاید جیسے یہ لوگ جہان
رہ جا دینگے اللہ تعالیٰ باعث عدم جمیعت کے انکو نہ دیکھ سکے اور پھر میں نمود با لہر منہا
قولہ فساد دوم انہ اقول خنویہ کا حال تو معلوم ہو چکا کہ انہیں کے پیشوایان مذہب تھے
اسی وجہ سے ہمارے تحریر صاحب کثافت اصطلاحات الغنون کے خنویہ کو قرۃ ضالہ متعین

لکھتا ہوں کہ اگر آپ کے نزدیک کیونکر مبالغہ ہو سکتے ہیں جب ہدایت کرنے والے اپنے طریقہ کے ہیں۔
 قول عجیب و غریب نقیلین انہی قول غیر منذب کی شاگردی میں اگر عجیب و غریب نقل
 مودعہ تصنیف ہوا عجیب لایا ہوں تو کوئی تعجب نہیں لیکن اسکا کیا جواب ہو جسے جب حساب
 مشہری حضرت والا ہو گا یہ تو بتلائیے حال آپکا سچہ کیا ہو گا اتنے ہتھان میری کی کوئی جزا سنو گی
 ہو گی یا نہیں قولہ تابعین حسن بصری انہی قول طریقہ حسن بصری تابعین کا آپ کے مودعہ
 و مشہور ہر سب اولیاء امت کا سلسلہ ان تک ختم ہو اور انکو اخذ طریقت خاص حضرت امیر المومنین
 حسن مجتبیٰ علیہم السلام سے ہو اور انہی مودعہ میں آپ کے طریقہ کو بہت پسند کرتے تھے اور اپنے
 تابعین کو مثل اسی طریقہ کے چلنے کی اجازت دیتے تھے چنانچہ کافی کلینی میں منقول ہے
 روى عن عبد الله بن علي عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 لا قدرت انکم اصحابی هذا ابو حنیفہ کہ اصحاب دہر احسن البصری کہ اصحاب وانا امر من تریث ولم
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم کتاب السنۃ یہاں کل شئی انہی روایت کی گئی عبد اللہ علی سے امام
 ابی عبد اللہ صادق سے تحقیق و دفعہ ہوے اپنے شیعوں پر اور فرمایا اگر تم لوگ کہتے ہو ہم
 کہتے ہیں ہر آئینہ افرا کرتے ہم کہ تحقیق تم لوگ اصحاب میرے ہو ابو حنیفہ واسطے آپ کے
 اصحاب ہیں اور یہ حسن بصری واسطے آپ کے اصحاب ہیں اور ہم ایک شخص قریش سے ہیں اور
 واسطے آپ کے رسول اللہ ہیں اور جانا میں نے کتاب اللہ کو امین بیان ظاہر ہر شیخ کا ہوا
 یہاں پر قول مبارکہ کہ سنۃ حضرت امام صادق کے چند امور ثابت ہوئے اول یہ کہ اپنے شیعوں
 یعنی پیشوایان فرقہ شیعہ سے بہت ناراض تھے چونکہ وہ لوگ ارشاد صادق بنیاد پر
 حضرت مروج کے عمل نہیں کرتے تھے اور عقائد فاسدہ خلاف عقائد حقہ امام معصوم کے
 رکھتے تھے جیسا کہ مفصل بیان ہو چکا۔ دوم یہ کہ امام اعظم ابو حنیفہ کوئی اور خواجہ حسن بصری
 آپ کے ہم عصران اور مقتدایان وقت تھے اور اصحاب آپ کے طریقہ حق پر تھے کہ خود امام معصوم
 تعریف و توصیف انکی کی اور اپنے شیعوں کی شکایت کی اور اپنے اصحاب میں داخل

کرنے سے انکار کیا اور فرمایا کہ ہم قریشی ہیں باوصف اسکے میرے شیعہ ہمارا کیا نہیں مانتے۔
اور اس لفظ قریشی سے بشرط ہاشمیت کی جو فرقہ شیعہ نے منصب امامت میں لگائی ہے باطل ہوئی
کیونکہ ہاشمیت آپ نے بیان نہ کی وہم لوگ منصب امامت میں بشرط قریشیت جو کہتے ہیں آپ کی
موافق آپ نے بھی فرمایا کہ میں قریشی ہوں سو ہم یہ کہ اپنا امام امام مہر وح نے رسول اللہ ﷺ کو
کو فرمایا ہے کہ ارشاد فرمایا میرے واسطے رسول اللہ ہیں اور میں کتاب خدا کو جانتا ہوں حال غرض
امام صادق کی یہ کہ میں پیروی انہیں دونوں کی کرتا ہوں پھر ہم لوگوں کے طریقہ کو جو قدم
بقدم پیروی امام مہر وح کی کرتے ہیں کیونکہ کوئی مسلمان تمہا کہہ سکتا ہے یا حفظ قول اور حکایت
کی یہ کہ جس نے انھیں اقوال مولف شمس ابن بابویہ قمی کو بحول کہیں سے بیان کرتا ہے یہی معتزلہ
تھا شیعہ اسکی حکایت کا کیا اعتبار البتہ قمی نے جو روایت کی ہے در باب روایت خدا کے دنیا میں
ادبہ بیان ہو چکی اور مولف بغور دیکھے کہ قائل روایت حضرت امام صادق ہیں یا کوئی نہ نہیں
کاذب تو اس اعراض کا طعن کہنا تنگ پہنچا قول امام معصوم آیت کلام اللہ سے کہ نہیں ہنسا کہ
کافر ہے نزدیک فرقہ شیعہ کے اور خواجہ داؤد طالی کو جو نفوذ بالمرحہ یہ ہیں داخل کیسا ہے
یہ وہی مہر وح حضرت امام صادق ہیں اور امام عظم کے شاگرد فائق اور خواجہ حسن بصری کے
خلیفہ لائق ہیں وصحت باہرکت سے حضرت امام صادق کی فیض یاب ہیں اور اسے کر دینا
اولیاء امت بہرہ یاب ہیں مولف شمس کرم در سنگ نہاں ہے اس کے نزدیک وہی سنگ
و آسمان ہے جب اس تپھر سے باہر نکلے متاوردن کی روشنی اولیاء وصلیائے امت محمدیہ میں
تاشا کرے کہ خلص اصحاب انہ سبھی کبھی گروہ لغویات کے پھرتے ہیں بلکہ آفتاب امت سے
اقتباس نور کرتے ہیں وہایت سالکان سالک عرفان رب غفور کرتے ہیں ہانی جو حال
خشویون کا دربارہ سیر و تماشا سے گلزارانیز و کردگار کے کھار کے قائل وہی ربمیتہ مقتدایان
فرقتہ مولف شمس نا تجربہ کار کے ہیں جیسا اوپر بیان ہوا قولہ فساد سوم انھیں اقوال
آپ جو رسول اللہ کی اور ان کے خلفاء اربعہ کی شکل اور صورت بوجہتے ہیں کہا حذر شرع سے

آپ کو انہی میں سے اور محدثوں میں حلیہ خفاء اور بلعہ کی نہیں دیکھی ہر جو ہم لوگ سے پرچھتے ہیں
محدثوں کی ایک سردی و شہرت ہے لیکن آپ کے فرقہ کو یہ سعادت کہ ان فقہین اپنے امام آخر الزمان
کے علیہ کو تبرک وایت مضارہ اہل سنت و اجماعت کے آپ نے آگے لکھا ہے وہ بھی بروایت شاذ
بہرہ و سرحد کے علیہ سے آپ کو کیا علاقہ اور آگے جو معارضہ عایانہ لکھا ہے نہ معلوم کہ یہ حکم
انہی واسطے آپ نے لکھا ہے یا بحسب معصیب کے واسطے ظاہر عبارت سے تو یہ حکم آپ ہی کے واسطے
تاجت ہوتا ہے بقدر قولہ اندر پہلے حل حدیث میں انج اقول کیون نہیں مولف صاحب آپ اب
انچہ کام خاص کے لائق ہو گئے شرح ملا سے جہاں کہ عمر نبرگوار آپ کے اسی کام کے لائق تجویز
کیے گئے تھے اسی حل میں آپ بھی گرفتار ہو گئے حل حدیث میں آپ کے طوفان بے تیزی کا
اور پیچیدہ نہیں تانا نہ کتاب منقول عنہا کا پورے طور پر نشان نہ آپ کی عبارت شک و دا کا پایا
معلوم ہوتا ہے نہ معلوم کس نشہ غفلت میں آپ چور تھے کہ عبارت سر اسر فرمودہ بانگ گئے اردو
عربی فارسی نہ معلوم کون سی زبان بیان پر متعل ہوئی ہو اور کس کتاب کی قلموں نے زبان
عربی پر آئینہ ناری سے کیا علاقہ کہ ایک جا قولہ امام الزام یوم امامتہ لکھا ہے ان کی عربی میں کا
خیال جاتا رہا کہ زبان مرکب کو لکھ دیا اور تبصرہ میں صرف حدیث اور ہدایہ نورانیہ میں مبنی حدیث
انکھر نیچے مل کے ڈال دیا بصارت و ہدایت آپ کی دونوں بیکار ہو گئیں کہ انکے اغلاط لفظیہ
یہودیہ و ترکیبیہ آپ کے نشان دونوں الا ایک آدھ مقام مخصوص کا ضرور کشف اغلاط
کرتا ہوں قولہ اکثر آیا ہے انج اقول میں کا اطلاق اکثر ذوی العقول پر اس واسطے آیا ہے کہ
سنی اکثر ہیں و کبھی کبھی غیر ذوی العقول پر بھی اطلاق اس کا آیا ہے چونکہ شیعہ اقل ہیں بعض
یہ نتیجہ میں عاقل نہیں ہو جاتے ہیں فانہم قولہ باجماع معرفت خاص ہو علم سے انج اقول اس کی ج
مولف شیعہ نے یہ کہ کسی ہے کہ اطلاق معرفت و معرفت پر ہوتا ہے اور دونوں ہی نوع علم سے ہیں میں
پر جتنا ہوں کہ اگر یہی دونوں معنی نوع علم میں تو معرفت و علم یا معرفت ہیں یا سادہ معرفت
کو اخص کہان سے ثابت کیا اور اگر سوا کے اسکے اور انواع بھی علم میں پائے جاتے ہیں انھیں

کیونکہ بیان نہ کیا اور علم صورت حاصل یا حصول صورتہ فی الفضل کو کہنے میں نہ ہند لال و شامہ کو
 کہ ان دونوں کو فرع علم سے بیان کیا معرفت پہچان ہے اور علم جاننا و پہچان و شناختن کو کہتے ہیں
 یکنان کیونکہ تصور کرتا ہی پھر آگے بڑھ کر معرفت و ایمان کو واحد قرار دیتا ہے کہ کتنا ہی جلد سوزن
 بھی جہتہ روگ ایمان لائے تھے سب نے حضرت کی معرفت نہیں دیکھی تھی مطلب یہ ہے
 کہ معرفت جب صورت دیکھنے پر موقوف ہے ایمان انکا کیونکہ صحیح ہوا انرض ایمان و معرفت علم
 معرفت کے نزدیک ایک ہے مثلاً جب آنکو کم تفریات کا ہوا عالم و غارت و مومن سب کچھ ہوسکتا
 ہے پھر پین ایسی عقل پر خود غم نہیں الزام ہے لوگوں پر اللہ انکو ہم دے قولہ اور بیان باریک
 الخ اقول جتنے معانی طبعاً و غیرہ مؤلف تصنیف نے بیان کیے حدیث مسئلہ میں احتمال
 ہر معانی کا ہو سکتا ہے الاحباب و دہی میں معانی سے کام نکل آتے ہیں اور ان کی حاجت نہ رہی
 اور امامت قرآن کی الخ جو قول خفا جی کا نقل کیا ہے اس تطویل کا کیا نفع چھینے سے احف
 نقل کیے گئے تھے یہی مصحف جناب عثمان سے یا غیر سے پھر سب مصاحف کا وہی مصحف امام
 ہوا اور ہم لوگوں کے واسطے ہر ہر مصحف امام ہیں اور سب کی ہدایت یکنان ہے و لا تبدیل لکلمات
 کلام خدا یعنی نہیں تبدیل ہی کلمات خدا کو قولہ جب تک کہ ملک متحرک الخ اقول اے
 مؤلف تصنیف یہ تو فرمائیے کہ بعد زمانہ حضرت آخر الزمان کے ملک متحرک رہیگا یا بلا انتظار آمد
 یا وجہ و با وجہ و خلعت حضرت عیسیٰ قیامت آجائیگی پھر زمان جوشہ کھاریں جو نورو ہا ہر نہ ہا
 کعبہ شریف کو توڑ دینگے کوئی امام باقی رہیگا کہ بر تاشا دیکھا کریگا اور کفار دن سے انتقام
 نہ لیگا آپ کے بیان قیامت اشرا و خلق پر قائم ہوگی یا ابراہیم پر پس جب سب اشرا ہی قریب
 قیامت رہ جاوینگے حرکت فلک کی بغیر و جڑ جیاتیہ امام کے بھی باقی نہ رہیگی پھر آپ کا کہنا کہ قیامت
 و ہر ساعت امام موجود رہینگے محض تخیل باطل ہے قولہ تجدوا امام الخ اقول تجد در عایا سے
 جب تجدوا امام لازم آوے ہر شخص کے ملحق میں سن طغیوت سے ایک نیا امام ہونا چاہیے
 پس کسی امام کی امامت ثابت نہوگی نہ معلوم کہ ہر امام کے زمانہ میں کتنے نابالغ بالغ ہوسکتے

و تہجد و جود امام سے تہجد و معرفت لازم آوے تو حضرت مولف فرمائیے کہ زمانہ امیر المومنینؑ میں
 کہ امام تھے امامت کے واسطے قید عمر کی آپ کے بیان کو کچھ نہیں ہر حضرت امیر المومنینؑ و
 امامینؑ سب امام ایک وقت میں تھے یا تہجد کی وجہ معرفت حضرت سید الشہداءؑ کی واجب
 ہو اجماعی تھی الغرض یہ قیودات آپ کے بھی ان کید الشیطان کا نہ ضیاع میں داخل ہو گئے
 یعنی یہ تحقیق کہ شیطان کا کفر و ہر قول کہ تولی و مخیر صارت ہر انا قول اختیار نہ یہاں سنت
 روایت کھسک رنغ مظنہ عاجزی کا اپنی تو مولف تعسف نے کیا لیکن یہ خیال نہ کیا کہ یہی حلیمہ
 حضرت محمد بن عسکریؑ کا تھا یا نہیں اسکی بھی خبر ہر یا انکل ہی سے سلسلات سے محمد محبوب
 کو جو رواہ کلینی سے ہر قائم مقام آنکے جان کر خلعت امام عصر کا پہنا دیگا اور نواب اسکا خود
 بن جاوے گا قولہ رنگ روئے مردم عرب ہوگا انا قول نہ معلوم کہاں سے یہ حدیث بہم
 مولف تعسف بیان کرتے ہیں رنگ عرب کا یکساں آپ نے کہاں دیکھا ہر کوئی گورہ کوئی
 کالے اس رنگ سے کیا سمجھا جاوے گا اور ہم سب بنی اسرائیل کا برابر کہاں سے سمجھا ہر کہ حضرت علیؑ
 و اس کے گز کے تھیں و اچکل بعض یہود و نصاریٰ تین ہاتھ سے بھی نہیں بڑھتے پس جسم نبیؐ اسرائیل
 کیا سمجھا جاوے گا فیصل بن یاقصیر اسی حدیث بہم کا روایت کرنا حدیثین شہور جو ذکر دلیل
 بیعلی مولف تعسف کی ہر قولہ اور جابریغی سے انا قول یہ جابریغی بے اکاذب ہر اسکا
 کاذب اکاذب ہونا صحیح سند سے ثابت ہر کہ یکذون علی الاثر میں یہ بھی داخل ہر قولہ از قرآن
 انا قول مشکوک ہو حدیث صفت دندان میں دوسری حدیثوں سے لکھیں اب افرق شعر
 دانستہ بال میں نہ معلوم کیسی مناسبت ہر کہ ایک میں شک پڑا دوسری سے سمجھ لیا شاید
 درودانت میں ہو اور آپ سر میں روغن لگانا بتاتے ہوئے اسپر طرہ والدر اعلم کا ہر شاید بھی
 مشکوک رہ گیا پس روایت حدیث بغیر علم کامل کے نہ چاہیے فقہ قال المولف المتعسف
 بہ راہ الصد و القندہ من التعسف اقول جواب سب سوال کا قول سابق میں بھی
 گذرا باقی یہ جو چھاپا کہ گیب پیدا ہوئے یہ بھی فریقین میں بہ کثرت منقول ہر بیان ہر حضرت

رد قول آپ کے بعض محققین کے نقل کرتا ہوں اگر زیادہ منظور ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ ایک رسالہ
 مبسوط اس باب میں ہو سکتا ہے شیخ عبدالوہاب شہرلوہی نے کتاب الواقیت و جو اس پر تین کہا ہے
 کہ کہا بعض عارفین نے اور الف محسوب ہے وفات علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ آخر خلفائے
 پس بدرستیکہ یہ مدت تھی منجلہ تیرہ امام نبوت رسول در سالمت انکی سے پس مرید کیا اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ خلفائے اربعہ کے ملا کو اور اور رسول اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے ساتھ الف کے قوت سلطان شریف
 اپنی ہی تھی الف تک بعد اسکے شروع ہوگا احتمال یہاں تک کہ ہو جاوے گا دین غریب جیسا کہ شروع ہوا اور
 احتمال ہدایت انکی گذرنے میں قرآن کیا رحیم سے بھی پس اسوقت مشرب ہوگا فوج مدنی علیہ السلام
 کا اور وہ حضرت اولاد امام حسن عسکری میں اور زبان لاوت انکا شب پانزیم شعبان شمسہ ہوا اور وہ حضرت باقی
 رہینگے یہاں تک کہ مجتمع ہوں ساتھ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے پس عمر انکی ہوتی تک کہ شمسہ ہوا سات
 برسہ برس کی ہوئی اسی طرح ضروری ہو کہ شیخ حسن عراقی نے انج اور صاحب تشبہ المبانی نے
 اثبات ولادت صاحب الامر علیہ السلام میں کتاب نصل الخطاب سے یہ روایت نقل کی ہے
 کہ مدت بقا حسن عسکری بعد پدر اپنے علی ہادی کے چھ سال ہے اور نہ چھوڑا حسن عسکری نے
 کوئی ولد ظاہر و باطن اس واسے ابی القاسم محمد منتظر کے کہ نام انکا نزدیک امامیہ کے قائم ہے اور
 ہوئی ولادت منتظر کی شب پانزیم شعبان شمسہ میں مادر انکی ام ولد میں ہلکوز جس کہتے ہیں -
 قول المجیب اور کہاں پیدا ہوئے اقول متوکلاً علی اللہ السميع العليم بریاً عن الکلف
 و التبعث قولہ جواب سب سوال کا انج اقول ایک کا جواب بھی مولف متعسف سے
 اپورا نو سکا سب کا جواب کہنا تک دیگا باقی فریقین کی رویت سے جو پیدائش امام آخر الزمان
 کی ثابت کرتے ہیں سوال دیگر جواب دیگر کا مصداق ہے پیدائش پوچھی جاتی ہے امام آخر الزمان کی
 روایت کرتے ہیں پیدائش کو محمد بن حسن عسکری کی پیدائش میں محمد بن حسن عسکری کی
 بخبر فرمودہ اثنا عشر جعفریہ کے کوئی انکار نہیں کرتا چنانچہ علامہ سبکی نے جمہور شیعان جعفریہ سے
 حکایت کی ہے کہ وہ سے قائل ہیں کہ امام حسن عسکری کے کوئی فرزند نہ ہوا اور اگر شیعوں کہتے ہوں

کہ آئینے کوئی اولاد نہ ہوئی نہ صرف متعدد کو امامت آخر الزمانی آئی ثابت کرنی چاہیے نہ
پیدائش کی کہانی قولہ بیان پر صرف و قول الخ اقول یہ دو اقوال بھی تو آپ کے مدعا
کو نہیں ثابت کرتے ایسے اگر آپ کا بھی چاہے کتاب الفریات بسوڑ لکھ لیجیے بجز ہرگز سزا
اس سے کوئی کارروائی نہیں ہوگی قولہ شعرا دی الخ اقول لفظ شعرائی اور شعرا دی کے
درمیان میں تو آپ کو تیزی نہیں ہو کہ صحیح کون لفظ ہو اُنکی کتاب سے کیا مراد سمجھیے گا وہ
تصوف کی کتاب ہو ہر لہو لہوس کا کام مطلب آسکا سمجھنا نہیں ہو سہ سہ ہر عزم عشق و الہوس
راند ہندہ سوز دل پر واندہ گس راندہ ہندہ آپ جانتے ہیں المیواقیت و اسرار کس نفع
کے واسطے لکھی گئی ہو صاحب فتوحات مکیہ کی جانب انہی اسکے مطالب سمجھے ہوئے آپ سے
نازانون نے اسحاق کی نسبت کی تھی اس نسبت کے باطل کرنے کو اسکے الفاظ و مقصد کا مطلب
امام شعرائی موصوف نے اپنی کتاب بطور میں بیان کر دیا ہو اور شروع ہی میں انہوں نے
لکھ دیا ہو کہ مخالفون نے تحریف کلام صاحب فتوحات کی بہت کی ہو چنانچہ میرے کلام کو بھی
لوگوں نے محض کر کے منتشر کیا اور ایک مہر میرے آنکا جواب لکھتے ہیں بس سمجھ لیجیے کہ خیر
کلام منقول آپکا محض ہو امام شعرائی میرے محقق ہیں اے مولف صاحب اسی کلام منقول
میں اپنی اول و آخر عبارت بلائیے و غور کیجیے ایک شخص کا کلام معلوم ہوتا ہو ہرگز نہیں پہلے
تحقیق بیان خلافت خلفاء اربعہ اخیر تحریر بیان امام مہدی میں بہت بڑا فرق ہو اگر امام مہدی
بیٹے حضرت امام حسن عسکری کے ہیں ایک شخص کے واسطے لفظ اولاد کیوں لائے بغیر دو تین
پہنچتے ہیں آئے چوبے کوئی یون نہیں کہا جاتا کہ اولاد آسکا ہو بلکہ یہ کہتے ہیں کہ بیٹا
آسکا ہو دو صد و پچیس و نہ صد اٹھاون معلوم نہیں ہوتا آپ نے کس زبان میں ترجمہ
کیا ہو آدمی فارسی آدمی ہندی کا نام اردو آپ کے نزدیک ہو حساب عمر کا آخر الزمان کی
تذکرے بہت جلد اور بہت صبح تیار دیا پہلے محض سے زمین کی غلطی ہوئی انہوں نے تین سو چھ
گزار آسپہ فائق ہو گئے ایک مہ سناٹو بڑا دیا کسی گرمی کے لڑکے سے جو گرد کے پاشن تھا

آپ پوچھ آئے ہوتے کہ دوستو! چہن مین کتنا لاوینکے کہ توستو ہوگا جو تہلا دیتا وہی لکھ دیتے لیکن
 جو رک ڈاڑھی مین تنکا اتر تعالٰیٰ محرفون کو اسی طرح پر نصیحت کرتا ہی وہ باب عقائد مین کتب
 احادیث و تفاسیر و کلامیہ سے استدلال کرنی چاہیے یا جس چیز کی سمجھ نہ ہو تو دنا اور غیبیہ
 بننے کو پیش لانی چاہیے باب امامت کو یو اقیبت کے دیکھیے آئین کس کو امام بنایا ہے چنانچہ
 عراقی کا حال معلوم نہیں کہ کون شخص ہر جس کا قول قابل اعتبار ہو عقیدہ اہل حق کا ایسی
 خبر متوہم و مطنون و محرف سے قائم نہیں ہوتا قولہ اور صاحب تشید البانی الخ اقول لہ
 انصرفت کو اپنے مذہب کی کتاب سے بھی بخوبی واقفیت نہیں ہر نام کتاب کو بھی نہیں جانتا
 اگر تشید ہی یا تشید یہ کتاب برائے نام مؤلفہ نہ زند سید محمد کی ہر فصل الخطاب
 کتاب مصنفہ خواجہ محمد پار سا خلیفہ اکبر حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند کی ہر اس کتاب سے
 پیدائش و وفات کا حال محمد بن حسن عسکری کی معلوم ہوتا ہے آئین سے حال پیدا نہیں
 ہوتے بلکہ خود کے ساتھ صاحب تشید نے لکھا ہے باقی سے اعراض کیا و منظر قائم و مدد
 یہ سب القاب آنکے امامیہ سے منقول ہیں و اخفا آنکا اس زمانہ تک انھیں امامیہ کا گل
 باطل ہے چنانچہ یہی عبارت فصل الخطاب سے مولانا جامی قدس سرہ السامی نے شواہد
 مین لکھی ہے بلکہ پوری عبارت مع حال وفات محمد بن حسن عسکری کے یوں لکھی ہے خلاصہ مطلب
 اُسکا لکھتا ہوں یعنی فرمایا صاحب فصل الخطاب نے کہ عبارت اوپر لکھی ہوئی قول امامیہ ہو
 لیکن ہم لوگوں کے نزدیک جیسا جامع الاصول مین ہر بیان الشراط و علامت قیامت مین
 یہ ہے کہ فرمایا رسول خدا نے اگر دنیا سے سوائے ایک روز کے دن باقی نہ رہے دراز کرے گا خدا
 اس دن کو یہاں تک کہ سبوت ہو آئین ایک مرد اہل بیت سے میرے ہمنام میرا اور نام
 باپ کا آئے ہوگا جو میرے والد کا نام ہے اور فرمایا حضرت علی نے اپنے بڑے صاحبزادے حسن مجتبیٰ
 کی جانب دیکھ کر کہ یہ بیٹا میرا سید ہے جیسا فرمایا رسول اللہ نے اور غریب خراج کرے گا صلہ
 آنکے ایک مرد ہمنام نبی کا تمھارے اسی طرح خدہ حدشیں بنن الی داؤد کی ہیں اور آئیں

فصل الخطاب میں فتوحات مکہ سے بعد بیان صفات آنکے ہے کہ ہنہام بنی کے تھار سے ہوا۔
 کنیت آنکی جو آنکے دادا حسن مجتبیٰ بن علی کی کنیت ہے یعنی ابو محمد ہے چند صفات آنکے لکھ کر لکھا ہے
 کہ پیدا ہونگے پس معلوم ہوا کہ زمانہ غواجہ محمد پارسا صاحب فصل الخطاب تک پیدائش امام مدنی
 کی نہیں ہوئی تھی اور اسی فصل الخطاب میں ہے کہ کاشیخ علاء الدین احمد بن محمد حسینی نے
 ذکر ابدال و انقلاب میں کہ پونچھ مرتبہ قطبیت کو محمد بن علی عسکری اور جس وقت پوشیدہ ہوئے
 داخل ہوئے رجبہ ابدال میں پھر بڑھتے گئے یہاں تک کہ ہوئے سردار و تاد کے پھر بعد زفا
 قطب زمانہ کے مرتبہ قطبیت کو پونچھ اور بغداد میں آئیں برس تک رہے بعد اسکے وفات
 آنکو اللہ تعالیٰ نے سانچہ روح و ریحان کے اور مدنون ہوئے مدینہ رسول میں انقضی آن تو
 پیدائش اور اختفا اور وفات حضرت محمد بن عسکری کی ثابت ہوئی ہیں پس امامت آخر الزمانی
 کیونکر ثابت ہوگی اور محل نزاع وہی ہے فلیتذکر قال المؤلف المتعسف ہدایہ اللہ والقہد
 من التعسف اقول پیدائش حضرت کی مقام سرمن راسے میں واقع ہوئی چنانچہ باصف
 تعصب صاحب کتاب عمدۃ الطالب فی نصب آل ابی طالب بھی اقامت سرمن راسے
 پر فرمادہ گوار آخر الزمان کے لکھتا ہے لیکن علی ہادی کہ لقب بعسکری تھے بسبب مقام سرمن
 کے جب کا نام عسکری ہے اور وہ تھے بیچ غایت فضل و نہایت ذیل کے متوکل نے آنکو سرمن راسے
 میں بھیجا پس وہیں پر آنخون نے اقامت رکھی یہاں تک کہ وفات پائی اور چھوڑا دشمن کو
 ایک آنکے امام ابو محمد حسن عسکری بن کہ زہد و علم میں مرتبہ آنکا عظیم تھا اور وہ والد امام مدنی
 بارحمین اماموں کے ہیں انہی قول الجیب اور بالفعل کہاں ہیں اقول متوکل علی اللہ
 اسمیع لعلم بریاعن التكلف والتعسف قولہ پیدائش حضرت کی انہی اقول
 بحث کن حضرت میں ہر اور ثابت کرتا ہوں مولف تعسف کون حضرت کو اور تعصب صاحب
 عمدۃ الطالب جو لکھا ہے نہیں معلوم کہ کس ہارہ میں ہے وہ تو برادران مذہبی میں مولف ہی کے
 پیسہ کہ بجا تجلی سے ظاہر ہے اس مغالطہ وہی سے ہم لوگ طریق حق سے کب منحرف

ہو سکتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان عباد ہی میں ملک علیم سلطان یعنی خاص بندہ سمیرے نہیں
 سمجھاؤ شیطان اپنے غلبہ پس حسب بشارت خداوندی ہم لوگ کر سے شیاطین جن دانس کے
 محفوظ ہیں اللہ آمین قال المولف اتعسف ہدایہ اللہ والفقہ من التعسف۔ اقول
 مثل آپ ہی کے اور آپ کے انخوان کو بھی اسکا تعجب ہوا ہے کہ مہدی اس مدت تک سدا واپس
 سرداب میں ہیں اور کوئی اُنکے ساتھ نہیں ہے کہ کھانا اور پانی واسطے اُنکے مہیا کرے پس
 کیونکر رہتے ہونگے لیکن انشاء اللہ تعالیٰ کیا تعجب ہے کہ عجیب اگر تعصب کو راہ نہ دے تو تعجب
 ہمارے جواب سے جاتا رہیگا ہم پوچھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی بشر ہیں مثل
 حضرت آخر الزمان بلکہ آخر الزمان اُسے افضل ہیں جیسا کہ ثابت ہے پس وہ بھی تو اس مدت
 آسمان پر ہیں اور کوئی کھانا اور پانی مہیا نہیں کرتا پس جس طرح باقی رہنا حضرت عیسیٰ کا آسمان پر
 بلا طعام و شراب ممکن ہے اسی طرح باقی رہنا صاحب الامر کا بھی زمین پر بلا طعام و شراب
 ممکن ہے اور دجال ملعون کہ ہر دایتے ایک چاہ میں بند ہے اور ہر دایتے ایک دیر میں قید
 بند زنجیر ہے وہ تو اس مدت تک بلا طعام و شراب آتی رہ سکے اور آپ کے نزدیک مہدی
 علیہ السلام کا والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں جنکے واسطے تمام دنیا خلق ہوئی اور امام زمانہ
 بھی ہیں جیسا کہ ثابت ہوا باقی رہنا باعث تعجب نہ ہو جیسا کہ اس تعجب و تعصب پر قول کیا گیا
 و نفس علی ذلک من الاحالات اقول متوکلاً علی اللہ اسمیع اعلمیم بریاً عن التكلف
 و التعسف۔ قولہ مثل آپ ہی کے انہی اقول ہر آن کم سلم کو از اجتناد خود سخن باندہ
 سوال از آسمان باشد جواب از آسمان گوید کہ حضرت مولف خدا پروردہ غفلت کو اچھپنے
 دل سے دور کیجیے عجیب مصیب آپ سے مقام قیام امام آخر الزمان کا پوچھتا ہے نہ کہ کسی کو
 شوق آپ کی شنائی بے وقت کی شننے کا ہے لیکن انشاء اللہ تعالیٰ کیا تعجب ہے اس قول کا مطلب
 سمجھائیے کہ کوئی با حلقہ ہے انشاء اللہ خان سے و آپ سے کوئی قرابت تو نہیں ہے کہ وقت بے وقت
 اسکو یاد کرتے ہیں حضرت عیسیٰ و حضرت آخر الزمان سے مسادات کیسی خود آپ ایک کے

آسمان پر رہنے کے قائل ہیں اور دوسرے کو تقسیم زمین کہتے ہیں کیا اہل آسمان زمین کو ایک ہی قسم کی حاجت ہوتی ہے آسمان میں کوئی بیج نفلہ کے ذریعہ کرنے کا بھی ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تصدق فرمائی کہ میں یا نہیں ایسے صاحب صفت ملک کو طعام و شراب سے کیا علاقہ ہاں آخر الزمان کے واسطے ان سب کی حاجت ہے قولہ بلکہ آخر الزمان الخ اقول افضلیت انہ انبیاء پر کس دلیل سے ہر مان نعمانی کہ میری شان اہل خرابات پر سنا ہوا ہے انہی کے لکھنا ہے کہ جب حضور امام مہدی کا بیڑ گاؤں شنگان واسطے مدائلی کے قائم ہونگے اور پہلے بیت آئے ہاتھ پر رسول خدا پھر علی مرتضیٰ مگر نیکی ان دونوں پر دوسرے سے پوچھنا چاہیے کہ اپنے بزرگوار کلینی کی روایت کا کیا جواب دیجیے گا ان الانبیاء افضلون من الائمة وان من قال غیر ذلک فهو ضال - یعنی روایت کیا کلینی نے کہ یہ تحقیق انبیاء سب افضل ہیں اماموں سے جو سوائے اسکے کہے ہیں وہ گمراہ ہیں اس روایت کی رو سے دونوں پر دوسرے گمراہی کے مات میں گر گئے خدا انکی ہدایت کرے قولہ ممکن ہے الخ اقول کلام بالفعل میں ہے مجر و امکان سے کیا ہوتا ہے مردہ کا زندہ ہونا اس زمانے میں محالات عادیہ سے ہر حال و فائز کا آنکے فعل الخطاب سے ظاہر ہو چکا اب دجال پر قیاس کرنا امام کا مولف تصدق کی جہالت طبعی ہے اگر بزرگی زیادتی عمر و حیات پر ہو تو نوزد بائیں نما ابلیس سب کا بزرگ ہو جاوے انکے ان المنظرین اولی یوم المعلوم یعنی فرمایا اندر پاک نے تو امی شیطان تھوڑا جاوے گی گادن معلوم تک اتنی عمر کس کی ہے کیون حضرت رسول اللہ کی اس قدر عمر نہ تھی قبالی قولہ چیٹ ہے الخ اقول چیٹ صدیقیت امی مولف صاحب آپ تعصب سے باز نہیں آتے اور راہ حق قبول نہیں کرتے ہم لوگوں کو کیوں تعصب کہتے ہیں ہم تو اپنا مدعا آپ ہی کی مذہبی کتابوں سے ثابت کرتے ہیں قال المولف انت تصدق مدادہ العروہ والقذہ من التصدق اقول قیاس ہمارے یہاں منہی عنہ ہے اور اول قیاس کرنے والا شیطان تھا باقی تابعین آئیں کہ میں ہم نے سب باتوں کا جواب دیا انفسوس ہے کہ کچھ اور آپ نے نہ پوچھا ورنہ جواب اسکا بھی باقی نہ رہتا قول المحب

جب آپ اُسکو یہ دلیل بیان نہ کر سکے تو عمارتِ امام زمانہ کے نبوے اور جوہرے کو بغیر پہچانے ہوئے
امام زمانہ کے مرے اور ایسے شخص کے واسطے آپ خود ارشاد فرما چکے ہیں کہ میں ہرگز خیمِ منظرِ
الآخرہ فقہ واقع فیہ اقول متوکلاً علی العذر المسیح العظیم بریاً عن التكلف والتعسف
قولہ تیس ہمارے یہاں انا اقول منی عنہ جو قیاس ہے وہ آپ ہی کا قیاس ہے اس پر
جس میں نہ مفہوماتِ سلسلہ کا نشان نہ شرائطِ باقیہ کی پہچان اور نہیں ہے ایسا قیاس مگر قیاس
شیطان پس تو ابین شیطان سے اے مولف آپ ہی تمہارے نہ ہمارے اخوانِ فاحفظنا
یا حسن قولہ افسوس ہر انا اقول جیسا جواب لاجواب مولف تعسف نے دیا ہے البتہ
جائے افسوس ہم اب کیا پوچھا جائے شاید لاجوابی میں حسرت و ندامت زیادہ بڑھ جاوے
اور کوئی جواب باقی نہ رہ جاوے کہ لاجوابی میں نقصان آجائے قال المولف استعفف
بہ اوہ و انفقہ من التعسف اقول جب ہم وجود امام زمانہ کے اصل صحابہ و دلائل قاطعہ و
براہین ساعدہ ثابت کر چکے تو معرفتِ اسکی فرج ہر وہ بھی ثابت ہے جس محمد المہم عارت
امام زمانہ ہیں اور آپ لوگ جو معرفتِ امام زمانہ ثابت کرتے ہیں عبت کوہ کندن و نگاہ بردار
ہر اور بغیر اعتقاد و تمسک بامان اہل بیت علیہم السلام ہیں تو مسل باغیار کا ترقی اندھی
تنبہ پہل کشیش پس لہم طعام الامن ضریح الایمن ولا یغنی من جمع قولہ المجیب ہم لوگوں کے
امام زمانہ خباب رسالت مآب محمد رسول اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم ہیں کس واسطے کہ امام کا
اطلاق نبی پر بھی آیا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے خطاب کر کے طرف حضرت ابراہیم کے الی جانک
اناس اما تمیز یہ ہیں کہ روٹا تھا جو سب لوگوں کا پیشوا اور حضرت ابراہیم نبی تھے پس ترجمہ
حدیث مذکورہ کا یہ ہوا کہ جو شخص مرے اور نہ ہی انابی آخر الزمان کو قور و مثل اہل جاہلیت کے
اور اہل سنت و جماعت نبی آخر الزمان کو خوب پہچانتے ہیں تو موت انکی مثل مومنین کے
ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے اقول متوکلاً علی العذر المسیح العظیم بریاً عن التكلف
والتعسف قولہ جب ہم انا اقول ام حضرت مولف اسے ہم کے آگے لایا ہے کہ نبوت

وجود امام آخر الزمان پر تمام نبوی اس صورت میں دلائل قاطعہ آپ کی برہمنی دلیلین نقطہ غیری
 اما تمام میں مجروح ثبوت وجود سے ثبوت معرفت ضروری نہیں بغیر اطاعت احکام انکے اور
 منقود ہر پس آپ کو اپنے کو عارت امام زمانہ جانتا محض جبل مرکب ہر قولہ عبث کوہ کندن ان
 اقوال کندن بدین کوہ تو عبث نہیں شاید اسکے عارت سے آپ کے امام غائب نکل آدین اور ہم لوگ
 عارت انکے ہو جاوین اور آپ کو عرق ریزی دوسوے آبرو ریزی کے کیا نفع تصور ہوا قولہ
 بغیر اعتصام تو مسک الخ اقول فرقہ شیعہ مولف کا غیر متبرک ہونا بد امان حضرات اہل بیت
 رد تقریظ عم ہر گواریں مولف شیعہ کے ثابت ہو چکا پس خراج اسکی یعنی صفت غریب اسین
 وغیرہ کی اسی فرقہ شیعہ اور مولف شیعہ کے ساتھ منطبق ہو گئی اور ہم لوگ اہل سنت و جماعت
 تو زیر عاطفت و امان رحمۃ اللعالمین و اہل بیت طہین طاہرین کے ہمیشہ سے ہیں درہیکے انشاء اللہ
 اور ائمہ مجتہدین ہمارے جان نشان اہل بیت تھے و شاگردان و اصحاب
 و مخلصین سے انکے تھے چنانچہ امانا امام اعظم ابو حنیفہ و امام شافعی و امام مالک و امام حنبل نے
 تفسیر دن وحدثیوں میں اہل بیت سے اخذ روایت کیا ہر شاگردان اہل بیت کے مشہور
 ہیں اور ائمہ اہل بیت ہمیشہ انسے ملاطفت و مہاسطت فرماتے تھے بلکہ بشارت دی ہے اور
 یہ معنی کتب امامیہ میں باعتراف اکابر علمائے شیعہ کے ثابت ہے اگر دیدہ و دانستہ حق پوئی
 کریں اسکا علاج نہیں ہے انوار العرفان قدوسی کہ بہت مقبر کتاب شیعہ کی ہے اس میں ترقیم
 کہ علم نقہ میں ہر نقیہ عیال عام حضرت علی کا ہے اور بہ تحقیق مالک نے رجبہ سے چڑھا اور پوئی
 عکرمہ سے اور عکرمہ نے ابن عباس سے اور وہ شاگرد حضرت علی کے ہیں اور ابن حنبل نے
 شافعی سے چڑھا اور شافعی نے محمد بن حسن سے کہ پیر و شاگرد ابو حنیفہ کے تھے اور ابو حنیفہ
 نے امام صادق سے بلکہ امام محمد باقر و امام زید شہید اکبر امام زین العابدین سے بھی چڑھا
 اور یہ سلسلہ حضرت علی تک پہنچتا ہے اور علمائے طریقت بھی نسبت ساتھ حضرت علی کے
 کرتے ہیں مانند جہند وغیرہ کے کہ انھوں نے کیل ہیں زیادہ امام حضرت ان سے انہو چڑھا ہے

شاگرد سے حضرت علیؑ کے بگڑے انھیں حضرت سے اخذ طریقت کیا ہی بن مظهر حلی نے
 نبی حق و نبی اکرامت میں لکھا ہے کہ ابو خنیفہ مالک نے حضرت امام صادق سے اخذ علم کیا اور
 شافعی شاگرد مالک کا اور احمد حنبل شاگرد شافعی کا ہے و نیز ابو خنیفہ حضرت امام باقر و حضرت
 زید شہید سے شاگردی رکھے تھے پس وہ مجتہد کہ حضور میں آئمہ کی شروط اجتہاد کے ہم پہنچا اور
 اور ان سے اجازت اجتہاد اور فتویٰ کی پاؤں سے مذہب اسکا کیونکر اولیٰ باتباع نہو ابو خنیفہ کو باعتبار
 شیخ حلی کے حضرت امام محمد باقر اور حضرت زید شہید اور حضرت امام صادقؑ نے اجازت فتویٰ دینے
 کی دی ہے پس جامع ہونا انکاساتعہ شروط اجتہاد کے بنفس امام ثابت ہوا پس جو کوئی شیخ ابو خنیفہ
 کو واجب الطاعت نہ جانے اسنے کی روشنات مصوم کی اور وہ کفر ہے اسی واسطے ابن المہدی
 امام المحدثین نے لکھا ہے **فلنتہ ربنا اعدا دہل علی من رد قول ابی خنیفہ** یعنی لعنت
 خدا کی برابر شمار ریگون کے ہے اس شخص پر کہ رد کرے قول ابو خنیفہ کو خصوصاً و تمت غیبت
 امام میں البتہ مذہب خنیفہ اولیٰ بانند ہے مذہب ابن بابویہ و ابن عقیل ادما بن معلوم سے اس حکم
 برائے خدا انصاف کا مقام ہے اگر روایات اہل سنت کو اس باب میں اعتبار نہ کریں روایت
 امامیہ البتہ قبول فرماویں رومی ابو الحسن حسن بن علی باسنادہ الی ابی الخیر قال دخل ابو
 علی ابی عبد اللہ فلما نظر الیہ الصادق قال کاتی النظر الیک وانت تحیی سنتہ جدی بعد ما عقدت
 و تکون مفرعاً کل ملون غیباتا کل ملوم تک یسلک المتحیرین اذا وقفوا و تہدیم الی اوضح
 اذا تحیر و اعلک من الدر العون و التوفیق حتی یسلک الیانیون بک الطريق یعنی روایت کیا
 ابو الحسن حسن بن علی نے اپنے استاد سے ابو الخیر تک کہا آئے ابو خنیفہ ابی عبد اللہ
 کے پاس پھر جب دیکھا انکو حضرت صادقؑ نے پس فرمایا میں تمھکو دیکھتا ہوں کہ تو زندہ کرنا
 میرے دادا کی سنت اہل تو مدد ہی ہر مغموم کا اور فریاد رس ہے ہر غمگین کا تجھے پوچھنیکی تعمیر لوگ
 جب تمھرا دین اور توبہ دیت کر لگا انکو و اضع راہ جب بھکیں گے پس واسطے میرے توفیق و مدد ہی
 اس کے ہوتے ہیں یہاں تک کہ راہ پاؤں گے یہی تیرے علم سے رہا نہیں پس اس پر

امام صادقؑ نے اجازت جد کا اپنے امام ابو حنیفہؒ سے ثابت کیا اور کس قدر بزرگی انکی فرما لی
 قطع نظر اسکے تمام امامیہ نے روایت کی ہے کہ جس وقت ابو حنیفہؒ پاس خلیفہ منصور عباسی کے دخل
 ہوئے عیسیٰ بن موسیٰ نے خلیفہ سے کہا کہ یا امیر المؤمنین یہ بڑے عالم جہان کے ہیں کج انہیں سر کرنے
 کہنا یا نفعان کس سے پڑھا تو نے علم کو ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اصحاب اور اولاد علی سے اور اصحاب
 عبداللہ بن عباس سے پس کہا منصور نے کہ سند حکم کپڑی تو نے ایوان وغیرہ شرح تخریر میں
 ابن حلی کی کہ تبرکات بشیعوں کی ہے منقول ہے ان ابو حنیفہؒ کان جاسانی السجد احرام وحوہ
 رحام کثیر من کل الآفاق قد اجتمعوا بسکونہ من کل جانب فیمیم وکانت المسائل فی کہ فیہ جہا
 نہما ولما فوق علیہ الامام ابو عبد اللہ فرطن یہ ابو حنیفہؒ فقام ثم قال یا ابن رسول اللہ لو شرت
 بک اولاد و فقیہ لارانی اللہ جالس اذ انت قائم فقال لا ابو عبد اللہ اجلس ابو حنیفہؒ واجب الناس
 فعلی ہذا اور کت آپاے یعنی جمعہ ابو حنیفہؒ بیٹھے تھے مسجد حرام میں اور گرد آئے انہوہ کثیر تھا
 آدمیوں سے سب اکٹھے ہو جھپٹتے تھے آئے اور وہ جواب دیتے تھے انکو اور مسائل انکے تئیں
 میں تھے کہ نکالتے تھے اور دیتے تھے لوگوں کو پس ٹھہرے انکے پاس امام ابو عبد اللہؑ جانا
 ابو حنیفہؒ نے اور ٹھہرے ہوئے پھر کما ای ابن رسول اللہ جو میں جانتا پہلے تو نہ بیٹھتا میں اور آپ
 ٹھہرے ہوتے تو فرمایا ابو عبد اللہؑ نے بیٹھ تو ابو حنیفہؒ اور جواب دے آدمیوں کو پس اسی پر
 پایا میں نے باپ دادا کو اپنے پس مضمون فعلی ہذا اور کت آپاے سے کس قدر فضیلت ابو حنیفہؒ
 کی گو اہی امام معصوم سے ثابت ہوئی کہ امام موصوف نے ابو حنیفہؒ کو متوی دینے میں تشریف پور
 دیا اپنے سے وہی یہ آئمہ طہیل القدر اذ تبعان رشید انکے دامان اہل بیت کیونکہ جو چہرہ سکتے ہیں
 قدر ب قولہ ناقلا عن الجیب محمد رسول اللہ انا قول بیشک محمد رسول اللہ صلعم
 جب امام الانبیاء والمرسلین میں ہم دگر امتیاز خطا واریانی کے کیوں امام ہونگے اللہ تعالیٰ
 صفت انبیاء میں فرماتا ہے ورجلنا ہم آئمہ یہودن یعنی میں نے ان لوگوں یعنی نبیوں کو آئمہ میں
 بنایا ہے کہ امتوں کو راہ حق دکھا دیں اور کافران کلمینی میں حضرت امام صادقؑ سے مروی ہے قال

اے العباس امیر المومنین فقال یا علی ان الناس اجمعوا ان یدفوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی قبیح وان یومم حل نہم فخرج امیر المومنین الی الناس فقال یا ایہا الناس ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم امانا حیا و قیانا الخ یعنی فرمایا امام صادقؑ نے کہ اے حضرت عباسؓ پاس امیر المومنین
 آئے پس کہا اے علیؓ بتحقیق لوگ جمع ہوئے ہیں کہ ذمہ کرین رسول اللہ کو قبیح میں اور یہ کہ آتا
 کرے ان لوگوں کی نیک آن سے پس نکلا امیر المومنین طرف لوگوں کے اور فرمایا اے لوگو! تحقیق
 رسول اللہ امام ہمارے ہیں زندگی و موت کی حالت میں الخ اب اسکا انکار بجز احمق مطلق کے
 کون کرے گا اللہ تعالیٰ نے جسے چہرے روشن آپ کی تعریف اور نور ظاہر انکا قرآن کی صفت اسی واسطے
 بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن کی وجہ سے تاریکی کو فوجہل محاصی سے نکل کر ہم لوگ
 صراط مستقیم پر چلیں اس سے زائد شفقت منصب امامت کی کیا ہو دین لم یجعل اللہ نوراً لآلہ
 من نور اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے نور نہیں دیا اسکے واسطے نور نہیں ہے بلکہ تاریکی کو فوجہل میں
 گرے تیار ہے فندک قال المؤلف المتعسف ہر اہ اللہ و القذہ من التعسف اقوال غلط
 لفظی و منہوی و رسمی جو اس میں ہے اسکی جانب ابتداء میں کچھ اشعار جو چٹا ہو مثل مرجع وغیرہ کے
 بلکہ ہر جگہ پر لکھنا دلیل اسکی ہے کہ بلا شک میں خطائے فہم عجیب ہے و خیر اب آئے مطلب کے بیان
 پر اسواسطے پہلے معنی امام مفتاح اصطلاحات میں حل حدیث بیان کر دیا تا وقت ضرورت اگر
 تقریر کی جاوے تو فہم عجیب میں باسانی آجاوے آپ نے جو تبرید و تشکیل اپنے زمانہ کے کئی
 اماموں کو علی سبیل الشک فی التعلین شمار کیا ہے اور محض اسی سے عارت امام زمانہ نزدیک
 ہو ام کا لانعام کے بن گئے ہیں چونکہ وہ بیچارے وہف نہیں ہیں مضامین کتاب سے تو شاید
 اسکو تسلیم کر لیں گے والا آپ کے مذہب واسطے سہی اگر ہمارے جواب کو غور و معینگی تو اصل حال سے
 مطلع ہو جائیں گے باقی ماننا نہ ماننا اپنا اختیار ہے اور اسی نظر سے پہلے سنہ جعل کر رہے ایک کا
 جواب جدا جدا لکھ دیا ہے آپ نے جناب رسول خداؐ کو جو امام زمانہ کہا اور اے جاعلک شمس
 انا دلیل لائے ہیں پس یہ کئی وجہ سے باطل ہے وجہ اول یہ کہ اطلاق لفظ امام کا بنی نبیؐ میں

آیا ہر نہ اصطلاح متکلمین میں کیونکہ وہ امام اُسکو کہتے ہیں جو خلیفہ رسول ہو اقامت دین میں ہی طرح
 کہ اتباع اُنکا واجب ہو تمام امت پر جیسا کہ بیان ہو چکا ہے تحقیق امام میں پس اگر رسول خدا
 کو امام کیسے تو حضرت ہی رسول اور خلیفہ رسول دونوں کیونکر ہونگے۔ وجہ دوم یہ کہ ہم نے
 تسلیم کیا معنی لغوی مراد اس حدیث میں لفظ امام سے ہی پس معنی لغوی راہ روشن
 لوح وغیرہ بھی ہے کیا وجہ کہ آپ نے دو تین معنی کر کے لیا اور دو تین معنی کر کے چھوڑ دیا
 لوح محفوظ یا راہ روشن کو کیونکر اپنا امام زمانہ نہ بتایا کیونکہ ترجیح بلا مرجع لازم آتی ہے اور جب
 سب کو امام اپنا کیسے گات بھی ہم جان آپ کی نہ چھوڑینگے اور کیونگے کہ اگر سب مراد ہوتی تو
 حدیث میں لفظ امام مفرد نہ ہوتی بلکہ جمع ہوتی کہ وہ آئمہ ہیں اور اگر جو تین معنی آپ نے اختیار کیے ہیں
 یا یا بطور شک نہ کیے ہوتے تو بھی آپ پر یہ اعتراض وارد ہوتا لیکن چونکہ ابھی آپ کو امام زمانہ
 میں شک ہے تو اس اعتراض سے بچ گئے فردا اہل جاہلیت میں داخل رہنے فرما لفظ
 وقف تحت المیزاب وجہ شوم اگر اس حدیث میں امام سے نبی مراد ہوں زمانہ اُنکا باقی ہو
 یعنی موجود ہوں یا نہ ہوں جیسا کہ آپ ہی نے قید وجہ و اثبات امامت خلفائے میں زیادہ کی ہے
 تو پھر حضرت عیسیٰ بھی نبی ہیں اور آپ کے نزدیک امام کو نبی پر بھی اطلاق کرتے ہیں اور وہ
 موجود بھی ہیں انھیں کو امام کیسے بلکہ اس بیان پر از حضرت آدم تا انیدم ہر امت سر پر نبی کی
 امام اپنا قرار دے سکتی ہے اور دوسرے بھی دینی کو نہیں مان سکتی بلکہ نبی ادل کافی ہیں
 نبیوں کی کیا ضرورت ہے وجہ چہام جب آپ کے نزدیک جناب رسول خدا امام ہر زمانے کے ہوں
 پس آپ لوگوں نے حضرات خلفاء کو کس واسطے زحمت میں ڈالا پس اگر دونوں امام تھے
 تو دونوں میں کس کا قول مقبول ہوتا ہے اگر رسول کا قول کافی ہے تو احتیاج خلیفہ صاحب
 کی کیا ہے اور اگر قول خلیفہ مقبول ہے تو احتیاج رسول نہیں ہے اور تفکیک کیجیے کہ پہلے رسول امام
 تھے بعد اُسکے رسول منزول ہو گئے اور خلفاء امام ہوئے تو ہو سکتا ہے مگر یہ یہی ابطال
 وجہ پنجم یہ کہ قول نبی میں اضافت امام سوئے زمانہ بیکار ہو جاتی ہے کہ ہوا ظاہر اور شان

نبی اعلیٰ وائزہ اس سے ہر قطع نظر اسکے آپ ہی کا قول ہر کہ زائد احد عشر مثنوی ہو چکا پس
 ان میں کا کوئی امام زمانہ نہیں ہو سکتا معلوم نہیں کہ اسکا مخاطب نبی میں کیوں نہ کیا شاید آپ کے
 نزدیک نبی زندہ ہیں کیا مضائقہ خلیفہ ثانی نے بھی بعد وفات رسول ایسا ہی عمل کر دیا تھا
 قول المجیب یا مراد امام سے حدیث موصون میں قرآن ہر اقوال متوکلاً علی اللہ المسبح
 العلیم سیدنا عن التکلف والتعسف قول کہ کچھ اشار ہو چکا انخ اقوال انما لفظ فیہ ضمیر
 کلام مجیب مصیب میں تو نہیں پائے جاتے الامول تعسف علم و عقل دونوں سے بے سہرہ
 بے سمجھے شور و شر سے باز نہیں آتا جبکو خود شعور نہوا شعار کیا کر گیا اور عین خطا کے بعد جب
 مولف مطلب پر آیا مطلب اسکی سات پر ہو گئی حل حدیث یعنی کاشتکار کے ہل سے بھر شقت
 مالا بطاق کے معانی امت کے کمان ہم مولف میں آدھیکے جو بشرط مشروط کر تا رہے بعد تردید جو تشکیل
 لکھا ہر فایہ اشکال سے تشکیل کو تشکیل لکھ دیا رد لکھنے میں مولف کو سخت شکل پیش آنی کر
 عجیب حفظ کی حالت میں گرفتار ہوا ہر اس پر آسان کرے قولہ تو اصل حال سے
 انخ اقوال ہاں مولف صاحب آپ کے اصل حال سے تو ہم لوگ مطلع ہو گئے صفائی و کثافتی کو
 آپ کا ایسا لائق شاگرد ہرگز نہ ملا ہو گا آپ میں یہ سب صفات ہیں سے شونی چالاکی
 مقتضائیں کا پھر کیوں نہیں نبی اور قرآن سے انکار کر نیگے بعد نائب امام آخر الزمان
 آپ ہی بن جائیے گا اور نہ ہر طبعی ضار و مشکوس نحوس کا اختیار کر کے اصل حال سے اپنے مطلع
 کیجیے گا قولہ سنہجہل کر انخ اقوال جب آپ نے سنہجہل کر لکھا تو ہزاروں لغزش میں پڑے
 اور شوکرین کھا کر گرے اور اگر بے سنہجہل لکھتے نہ معلوم آپ کا کمان ٹھٹھکنا ہوتا قولہ کئی وجہ سے
 انخ اقوال ایک وجہ بطلان بھی قابل سماعت نہیں ہر دلیل قرآنی کو باہین بے سر سامانی
 باطل کرنا کام فرعون بے سامان کا ہر قولہ وجہ اول انخ اقوال اطلاق امام نبی پر چند جہاں قرآن
 میں آیا ہر اسکو مولف تعسف نے صرف لغت سے نکالا ہر اور نہ معلوم کہ مصطلح کلین کو قول
 احکم الحاکمین پر کیوں ترجیح دی علم کلام وغیرہ سب کا وجود اسی قرآن سے ہر پھر جو قرآن میں

موجود ہو اس میں دوسرے سے دریافت کی کیا حاجت ہے اور یہ جو نقص وارد کیا ہے کہ لازم آتا ہے
 نبی بھی ہو اور خلیفہ نبی بھی ہو یہ اس وقت صحیح ہو تا جب مجیب مصیب حدیث میں امام سے
 مراد خلیفہ نبی یقیناً اور جب نبی ہی لیا ہے پھر یہ نقص باعث سفاهت مولف ہے قولہ وجود امام
 اقوال جب معانی مختلفہ سے دو تین معانی حصول مطلب کو کافی ہوں بقیہ کی کیا حاجت ہے اور
 ضمن قرآن میں راہ روشن و لوح محفوظ سب پاسے جاتے ہیں ملحدہ معنی کی حاجت ہے
 زمین ہکو اختیار ہے کہ آپ کے احتمالات بقیہ معانی امام سے چند کو لیا اور چند کو
 چھوڑ دیا جب انہیں سے مطلب حاصل ہو گیا تو باقی کو ترک کیا باقی
 رہی ترجیح بلا مرجح وہ یہاں کہاں ہر ایک کلام جامع خدا سے پاک نے ایسا سمجھا ہے کہ کوئی فرد
 اس سے ماہر نہیں ہو سکتا وکل العلم فی القرآن و لا کن ۛ قاصر عنہ افہام الرجال ۛ
 یعنی قرآن میں سب علم ہے لیکن فہم انسان قاصر اس سے ہے اور اگر آپ جان نہ چھوڑیں گے
 تو میں بھی تو آپ کی خدمت سے قاصر نہیں آپ امام کو مفرد سمجھتے ہیں اور میں جمع کر کے دکھاتا
 ہوں تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی میں اخیر سورہ فرقان تفسیر آیت واجبنا الملکین الامامین
 یعنی بنائیم کو متقیوں کا امام یہ مکتوب ہے واسطے اختصار کے ترجمہ یہ کفایت کرتا ہے ان کے بشمول
 کہا ہے یہ آیت عشرہ مشہور کی شان میں نازل ہوئی ہے اور کہا فرار سے کہا اس نے امام اور کہا
 ائمہ جیسا کہ کہا دو کی شان میں انار رسول رب العالمین یعنی تہ تحقیق ہم دونوں رسول
 پر در دگار عالم کے ہیں اور کہا اخفش نے کہ امام جمع اسم ہے جیسا کہ سام جمع صائم کی ہے اور
 کہا فعال نے جب امام قائم مقام اسم کے ہو واحد لایا جاتا ہے گو یا کہ کہا اللہ تعالیٰ نے وہ جملہ
 المتقین یعنی بنائے ہلو حجت متقیوں کے واسطے اور مولف تصف جیب امام کو یہ جامع و جامع
 یہ شریفیہ ہم مذکور اناں بلایم میں یعنی جس روز پکارینگے ہم ہر آدمیوں کو ساتھ
 اناہوں آنے کے امام کو اگر مفرد مانے گا کیا کل انسان کا امام فقط آخر الزمان کو کہہ دیجیے گا پس
 معلوم ہوا کہ امام کا اطلاق واحد و جمع سب پر آتا ہے واسطے تفسیر سے مولف تصف کو سزا ہے

خوار تاریکہ ہوا کہ کوئی سفر معلوم نہیں ہوتا اگر عجیب مصیب کو مولیٰ متعین نے تحت نیزہ لیا
چند ان مذاکرہ نہیں ہو لیکن خود جو غارت ایک جہات میں گر گیا ہوا اس سے نکلنے کی فکر کرے
اور جب اس مقام میں لفظ امام سے بحث کی گئی ہر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں فیصلہ امامت میں
پر تحریر کرو ان شخصین بنظر غور و بصیرت اور انصاف کریں کہ مسک حق ہم لوگ کا ہر یا نہ ہم
امامیہ کا فیصلہ امامت تفسیر کبیر میں آیت مکررہ الی جا ملک للناس امام کی تفسیر میں مکتوب
کہ بہ تحقیق انبیا ائمہ میں جب کہ واجب ہر خلق پر تابعداری انکی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور دنیا
سے ان لوگ کی ائمہ کہ ہدایت رستہ میں ساتھ ائمہ ہدیہ کے اور خلفا بھی امام ہیں کس واسطے کہ
وہ اس مقام میں ہیں کہ واجب ہر خلق پر تابعداری انکی اور قبول کرنا ارشاد و احکام کا انکی
اور قضاہ اور فقہا بھی ائمہ ہیں اسی سنی کر اور جو نماز پڑھتا ہو اسکا نام بھی امام ہوتا ہے اور
کچھ شخص داخل ہوتا ہے نماز میں اسکی لازم ہوتی ہے اسکو اقتدا اسکی اور فرمایا رسول خدا نے
اسکا ہر ایک کے نہیں ہو کہ امام بنایا گیا ہو امام تاکہ اقتدا کی جاوے اسکی پس جب رکوع کوئے
وہ رکوع کرو تم سب اور جب سجدہ کرے وہ سجدہ کرو تم سب اور نہ اختلاف کرو تم امام سے
انپے پس ثابت ہوا اس سے کہ بہ تحقیق اسم امام کا ہر شخص کے واسطے ہے کہ سختی پیشوائی
جو دین میں انتہی پس اسی معنی کر ہم لوگ ائمہ مجتہدین کو امام کہتے ہیں چنانچہ تفسیر بیضاوی
و مدارک وغیرہ میں تحت تفسیر آیت مکررہ یوم نعزل اناس با امام کے یعنی جس روز پکاریں گے
ہر آدمیوں کو ساتھ اماموں انکے کے مکتوب ہے کہ اور امام سے یا نبی یا کتب یا مقدم فی الدین میں
جسکا مطلب صاحب تفسیر حسینی نے یہ لکھا ہے کہ پکارا جاوے گا مثلاً یا محمدی یا اہل القرآن یا خلی
و یا شافعی و یا مالکی و یا حنبلی وغیرہم پس معلوم ہوا کہ قرآن شریف میں انبیا و کتب منزلہ پر
اطلاق امام کا آیا ہے و قرآن شریف کو خود اللہ تعالیٰ نے ہدیٰ للتعین فرمایا ہے پس کام امامت
جو ہدایت ہے قرآن سے ہر چہ امام ہونے میں اسکے کیا شبہ ہوا تو ہی امامت ہوتی ہے امامت
جانتا چاہیے کہ مذہب اہل سنت و جماعت میں ایک مسلمان بالغ عاقل آزاد و عی صاحب شوکت

جو جو ذرہ اسلام کو دستِ تقدیر کی کفار سے نگاہ رکھ سکے و حدود و احکام اسلام جاری کر سکے
 و حق مظلوم کا ظلم سے دانے پر قادر ہو و سب کے نزدیک ظاہر ہو امام بنانا مسلمانوں پر واجب
 و شرط اسلام اس واسطے ہے کہ کفار کی ولایت مسلمانوں پر درست نہیں ہے اور بالغ اور عاقل اس واسطے
 شرط ہے کہ یہی دونوں مکلف بالشیعہ ہیں و ازاد اسلئے کہ غلام کو خدمت مالک سے اس کے فرصت
 نہیں ہوتی اور مسلمانوں کو اس کی تابعداری سے غار آویگا اور قریشی اس واسطے کہ رسول اللہ
 و خلفائے اربعہ قریشی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ائمہ قریشی سے ہونگے اسی وجہ سے
 امام جعفر صادقؑ نے بھی اپنے کو قریشی فرمایا یا نہی نہیں حالانکہ امام مہدیؑ ہاشمی تھے و امامت
 و خلافت اربعہ کی کلام خدا و کلام علی مرتضیٰؑ دو گراں ہے سے بوجہ اہل بیت و اہل بیت ہو چکی اور طور امام کی
 شہادت اس وجہ سے ہے کہ امام کا ہونا نہ ہونا برابر ہے پس شیعہ جو ہاشمیت و معصوم
 ہونے کی شرط لگاتے ہیں سراسر باطل ہے کیونکہ ہاشمیت اگر شرط ہوتی رسول اللہ حالت شہادت
 مرض میں اپنے ابو بکر صدیقؓ کو باوجود موجود و رہنمائی خاص اپنے حضرت عباسؓ و امام و معظم
 اپنے حضرت علیؓ کو مقرر فرمایا کہ میں نے امام ہونا کا کہہ دیا کہ ان کا دین ہی کیونکہ مقرر کرتے جس وجہ سے
 حضرت علیؓ نے بھی ان کو امام اپنا اور دین و دنیا میں مان لیا و خود حضرت ائمہ خلیفہ ثلاثہ کو
 کہہ دیا کہ ان سے جب تک کہ بیعت الہدایت و غیرہ سے ثابت ہوا و معصوم ہوا شرط امامت نہیں کی
 اس وجہ سے کہ پھر ملائکہ اور انبیاء عصمت کل خلائق کی محل خفایں ہیں پس تلاش عصمت
 امامت ہی محصل رہ جاتی جب یہ مقدمات مسلم ہو چکے پس بعد رسول اللہ کے خلفائے اربعہ
 یعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ و حضرت عمر فاروقؓ و حضرت عثمان غنیؓ و حضرت علیؓ رضی اللہ عنہم
 اور حضرت امام حسن مجتبیٰؑ علی الترتیب اسی معنی کے ساتھ ائمہ تھے بعد ان کے امامت باطنی ائمہ
 اہل بیت کو تفویض ہوئی و امامت و خلافت ظاہری مختلف نہیں ہو گئی اور وجہ شریک نہیں ہے
 بقدر طاقت اسکے ہوتا ہے لایکلف النفس الا و سہا کلام خدا سے پاک ہے یعنی نہیں تکلیف دیتا
 خدا کسی کو اگر بقدر طاقت اسکے پس حکم اطاعت و تفرع امام کا بھی بشرط وجود شخص جامع شرائط

مذکورہ امامت اور اختیار رہنے مسلمانوں کے اور تقراری اسکی کے اور اصل امامت واسطے قیام
 جماعت مومنین واسطے امت کے ہر اس واسطے التزام جماعت اور عرفان امام کے واسطے ایک
 حکم ہر نبی حدیث صحیح میں ہر کفر یا رسول خدا نے جو جدا ہوا جماعت سے ایک بالشت موت
 اسکی موت جاہلیت کی ہر پس سب مسلمانوں کو جمع ہو کر ایک عقیدہ صحیح اختیار کرنا چاہیے
 و مانا علیہ واصحابی کی راہ چلنی چاہیے یعنی فرمایا رسول خدا نے کہ طریقہ نجات کا وہ ہر کہ حیر
 میں ہوں اور اصحاب میرے ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر
 منکم فان تنازعتم فی شئی فردوه الی اللہ و الرسول انکم تم توہنون باللہ و الیوم الآخر یعنی ثابت
 کرو امداد و اطاعت کرو رسول اور صاحب حکومت کی اپنے سے پس اگر جھگڑو تم لوگ کسی
 شے میں پس پھر اسکو طرف اللہ و رسول کے اگر ایمان رکھتے ہو اللہ اور روز قیامت کا اس
 جگہ سے معلوم ہوا کہ اولی الامر کہ امام ہیں انسے خطا ممکن ہر پس اس حالت میں اللہ اور رسول
 کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور یہ رجوع طرف ذات کے تو ممکن زمین ہر مگر طرف کلام انکے کے
 اور یہی قرآن اور سنت رسول ہر پس یہی دونوں اسوقت میں امام ہیں اور اسی جانب
 ولایت کرتا ہر قول امام صادق کا جو اوپر گذرا کہ واسطے اسکے رسول اللہ میں اور جانا میں
 قرآن کو اور انھیں دونوں کو کہ نبی نے کافی میں تمسک ٹھہرایا ہر اور نبی اور طوسی وغیرہ
 بھی اور باوجود اسکے کہ یہ لوگ قریب زمانہ امام آخر الزمان شیعوں کے ہیں کیونکہ انسے
 روایت نویں کرتے اور قول کو انکے تمسک نہیں کرتے اور فرقہ شیعہ جو اللہ و امام امت
 کرنا واجب جانتے ہیں اللہ تعالیٰ نے جو جمع ان لوگوں کی جو امامت متعین کی اللہ سے
 مانگتے تھے کی ہر کس و سے کی ہر کی تقریری اللہ کی جانب سے ہر اسکا طلب عبت و حرام ہر
 جیسا کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے مقام نبوت چاہے اسکو دو تہ نہ کہیں تو کی گئیے گئیے
 امامت مقررہ نہ جانب خدا طلب کرنے والا بخون ہر پھر اسکی تعریف کرنا شان حکمی سے
 باہر ہر پس معلوم ہوا کہ قریب امامت متعلق بندگان ہر اور لفظ امامیہ جو امامت منحصر

اور زندہ امام میں جانتے ہیں کس معنی کر اگر وہ معنی کہ میں نے بیان کیا یعنی حاکم وقت مراد جو تو
 سوا سے علی مرتضیٰ حسن مجتبیٰ کے دو سرور پر صادق نہیں آتا اور امام آخر الزمان شیعیان
 تو باعث خون اعدا کے باہر نکل نہیں سکتے غار میں چھپے ہیں پس صلاحیت امامت کی یہیں
 رکھتے ہیں ابن مظهر حلی نے لکھا ہے لایعجز الایمان بالصلح الامامۃ یعنی بزرگ صلاحیت امامت کی نہیں کہتا
 اور اگر امامت کے معنی لیاقت حکومت کے لیے چاروں کو ہمارے نزدیک بھی مسلم ہو بلکہ شیعہ سے
 زیادہ ہم محبت اور اُن سے حسن عقیدت رکھتے ہیں اور ان کی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کیونکہ
 یہ سب ہمارے پیشوا ہیں رضی اللہ عنہم اجمعین شاید فرقہ شیعہ اور سب صحابہ کے برابر کہنے کو
 محرم میں اماموں کے نام کی کاغذوں کی تصویر بنانے اور سر پر تجسس اسکا سنہ اور شاہدوں کی طرح
 اُجاہج جانے کو اور عشرہ محمد میں تغزیہ کے ساتھ جو ان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گلی کوچہ
 گشت کرنے کو اور امام باڑوں میں بیٹھ کر سرٹینیے اور ماتم داری کرنے کو اور شیعہ خوانی کر کے
 پیچھے چلاتے کو کہ جس پر شہود و نصاریٰ تہقیر مار کر بیٹھتے ہیں اہل بیت کی محبت کہتے ہیں
 تو خیر یہ محبت جسکی برائی صریح آیات و قرآن و احادیث میں ہر زمین کے پاس رہے ہم اس
 محبت سے بڑی ہیں اللہ جہو انکی وہ محبت دے کہ جس سے وہ بھی سہمے خوش رہیں اور
 اللہ و رسول بھی راضی رہیں آمین ایسا حال امام مہدی کا کہتے ہیں راجع ہو کہ مہدی لغت
 میں ہدایت پانے والے کو کہتے ہیں تو اس معنی سے بہت مہدی ہو چکے ہیں اور بہت سے
 مازنا مہدی موعود ہونگے لیکن وہ مہدی جنکا ذکر احادیث میں بہ کثرت ہر وہ ایک شخص
 خاص ہیں جو دجال موعود کے وقت میں ظاہر ہونگے اور اس سے پہلے نصاریٰ سے جنگ
 کر کے فتیاب ہونگے حایہ مبارک آکا یہ ہو کہ قدامل بذرائی قومی البخشہ رنگ سفید سخی مل
 ہندو کشادہ ناک باریک و بلند زبان میں قدرے کنت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہونگے
 تو زانو پر ماتھ مارینگے اور علم آپ کا لدی ہوگا چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہونگے بعد اسکے
 سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الروایت زندہ رہینگے اور نام آپ کا محمد اور نام والد کا محمد

آنکے عبداللہ اور مالک نام آنکلی آمنہ ہو گا جناب امام حسن مجتبیٰ کی اولاد سے ہونگے جیسا کہ
فصل اعطاب وغیرہ سے لگہ چکا ہوں مدینہ کے رہنے والے ہونگے اور ظاہر ہونگے پس کہہ
متصل مقام ابراہیم کے نواح عیب سے آدگی یہ خلیفہ اللہ کے ہمدی ہیں پس اطاعت کرو آنکلی
پس باطل ہو اتول امامیہ کا جو محمد بن حسن عسکری کو امام کہتے ہیں وقت سلطان خدا بندہ
و دولت ترکہ سلطنت شاہان مغویہ زور شاہان لکھنؤ و حیدر آباد گذر گیا اور وہ تشریف
نہ لائے سچو کیا موقع بیگا اور امام ہمدی میں فرقہ شیعہ کے بہت اختلاف ہیں یہاں یہ بعض متاخرین
امامیہ قائل ہیں کہ امام ہمدی خود حضرت علی بن چنانچہ روایت شیخ حسن بن سلیمان کی امام ہمدی
سے جناب ہمدی رضوی سے نفس ہر اس بات میں کہ قسم کھائی کہ کہ خلافت کا واسطے میرے مارینگے
اور تمام پیغمبران آدم سے خاتم تک لشکر میں سیرے ہونگے اور تمام انبیاء و مرسلین جہاد کریں گے
اور فضل بن عمر نے حضرت صادقؑ و شیخ طبری نے امام رضا سے روایت کی کہ کہ نام علیہ السلام
نکستہ بدن آگے برآفتاب کے ظاہر ہو سکر ہیں اور ندا دی ندا کریں گے کہ یہ امیر المؤمنین ہیں چو
آئے ہیں تاکہ ظالموں کو ہلاک کریں حرمہ بجا لائوں اسے جسکو قرابت دار طبعی نے تابع کیا ہے
ظاہر ہوتا ہے کہ پیغمبر حضرت علیؑ کے امیر المؤمنین کا اطلاق دوسرے پر درست نہیں ہے پس
ان لوگوں کے قول سے حضرت علیؑ امام ہمدی ہیں اور کیسانہ و محمد خفیعہ بن حضرت علیؑ کو
امام ہمدی نہ مقرر یہ امام محمد باقر کو اور اسیدہ امام جعفر صادق کو اور اسمعیلیہ اسمعیل بن امام صادق
اور مجتہد یہ امام موسیٰ کاظم کو امام ہمدی کہتے ہیں تفصیل اسکی مطولات میں ہے پس غرض
شیعہ کے منازعات پر خلل کو نسیال کرنا چاہیے کہ جتنے ہمدی کا حال بیان
ہوا اور یہ لوگ انکے قائل ہیں قیدیات میں ہیں یا عالم اخیری میں قیام میں اور اس عالم سے
اس دار دنیا میں ان اعمال سے ہر یا نہیں اور عرفان امام کو جس دلیل سے متعلق ہے
مرضی ٹھہرایا ہر زبان اس کے اسی دلیل سے استحباب ثابت کرتے ہیں باعتبار ان کا علی
شیعہ نقطہات متبعہ جاہلیہ و عیدین جانب شایع سے ترک میں ایسے امر کے کہ واجب

شرعیہ سے نہیں ہر مسئلہ مہاجر و روضۃ الاولیائین بناب الوصیت میں حدیث معصومین کا یہ
 مضمون ہے کہ جو شخص بلا وصیت مرے اسکی موت جاہلیت کی ہو اور کتاب احکام الائمہ میں
 کہ زیادہ اس سے نہیں ہے کہ جو شخص بلا وصیت مرے خلاف سنت و استحباب کے اس سے
 ظاہر ہو اگر تک کیا ہو بیچکا اور اسی طرح کلینی نے روایت کی ہے کہ حضرت زید شہید نے شہداء
 اہل سے فرمایا کہ اگر جانتا امام کا واجب ہوتا محکم میرے والد امام زین العابدینؑ ضرور
 سمجھا دیتے جب دنیا کی تکلیف میرے واسطے درست نہ رکھتے تھے عذاب آخرت سے
 کیونکہ نہ بچاتے صحیح البیان بطریقی بن امام صادقؑ سے منقول ہے کہ ظالم نفس ہم لوگوں سے
 وہ جو جو نہیں پہچانتا حق امام کا اور عقیدہ ہم سے وہ ہے کہ پہچانتا حق امام کو اور سابق
 باخیرات وہی امام ہے اور یہ سب کل مغفورین پس معلوم ہوا کہ عرفان امام واجب نہیں ہے
 کتاب شیعہ سے مولف متعسف پہلے اپنے بزرگواروں سے تصدیق کر لے تب ہم لوگوں سے
 سوال کرے الغرض اس وقت کتاب و سنت سے زیادہ کسی کو استحقاق امامت نہیں ہے
 بعد انکے جو انکا عالم کامل ہو جس وقت امام مہدیؑ محمد بن عبداللہ الحسنیؑ آئینی ظاہر ہوگا
 امام کل مرئیین ہونگے و چونکہ کلام خدا و رسول متناقض نہیں ہے اس واسطے ایک ہی امام
 ہوا نقصان قولہ وجہ سوم انھ اقول ای مولف بحث آپ نے اوقات غریبہ کو اپنے لفظ
 و توہمات میں ضائع کیا یہ کس قسم کا اعتراض ہے کہ ہر امت اپنے نبی کو امام کہہ سکتی ہے امین
 نقصان کیا ہے یہ تو عین بجا آوری حکم خدا پر خدا نے تو انکو ائمہ مقرر ہی کیا ہے جعلنا ہم ائمۃ فدا
 پھر آپ کو باعث جہالت اگر انکار ہے اسکا کیا علاج ہے اور اگر ایک کی امامت و نبوت کے
 ماننے سے دوسرے کی امامت و نبوت باطل ہو جاوے سوائے حضرت علیؑ کے دوسرے
 امام ماننا آپ کے بیان بھی صحیح نہ ہوگا اور حضرت عیسیٰؑ تو بعد امام مہدیؑ کے امام اس امت
 ہو ہی نہیں سکتے امین محل استعجاب کیا ہے ان بلا لشیعہ کا یہ یعنی ہر آئینہ یہ شریعت کی ہے
 کفار کہ بھی یوں ہی تعجب کرنے سے قولہ وجہ چارم انھ اقول بادشاہ کے موجود رہتے

وزیر کی کیا حاجت ہو اس بلاوت طبعی کا مولف تفسیر کی کیا جواب اگر زراعت و ادب انہوں کا
سلطنت درہم و بہرہم ہو جاوے اسی طرح اگر خلفاء و تبعہ نہ ہوتے چار دیواری ایمان کی کیونکر
قائم رہتی قولہ اگر تفکیک کیسے الخ اقوال تفکیک مؤلف تفسیر کی تفصیل کی علامت ہے و جب
آپ تسلیم کرتے ہیں مناقب مرتضوی کی روایت کا ذبح کو تو البتہ اس کتاب کی رو سے آپ ہی
مذہب میں نفوذ بالمرہ نہ رسول مغرول ہو گئے ہیں ورنہ ہم لوگ تو رسالت علی الدوام کے
قائل ہیں و اس سے خلافت خلفائین کسی قسم کی نقصان نہیں ہے فافہم قولہ و چنانچہ الخ اقوال
اضافت زمانہ بیکار نہیں ہے نبوت و رسالت حضرت رسول خدا علی بعد نبوت کے ابھی تک قائم ہے
و رہی خاتم النبیین کا خدا نے حضرت کو خطاب دیا ہے آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے البتہ خلافت
و امامت شفعی ہو اگر تہی ہے و حیات رسول کو جو آپ پوچھتے ہیں اسکو تو اول ہی بیان کر چکا ہوں
اگر حیات باطنی رسول کو نہ تسلیم کیجیے گا کجائے خاتون مر جس کے کلام رہ جاوے گا جیسا اور
بیان ہوا اور حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ بندہ بوجہ نوافل کے ایسا تقرب حاصل کرتا ہے کہ
اللہ تعالیٰ اسکا ہاتھ پاؤں آنگھ کان ہو جاتا ہے یعنی صفت ملکیت و جبروتیہ و لاموتیہ اس میں حاصل
ہوتی ہیں پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم آدمی آخری ان سب صفات کے ساتھ ہیں جو آپ کی
حیات میں کیا کلام ہے خبر غیبیہ علیہ کے کوئی انکار نہیں کرتا و خلیفہ ثانی ہے جو اعتراض ہے
و ایسا ہی خلیفہ رابع ہے جیسا کہ گذرا قال لمولف المتعسف ہذاہ المد وال نقدہن المتعسف
یہ مراد لینا بھی کئی وجہ سے فاسد ہے وجہ اول یہ کہ اطلاق امام کا قرآن پر ہی لغت میں آیا ہے
جیسا کہ قول کثرت کاشف اسکا ہے نزدیک تکلمین کے فاکلام فیہ کا کلام فی الرسول ہے دوم اگر ہم
امام زمانہ سے حدیث میں قرآن ہو تو حاجت فرض امامت رسول و خلافت خلفا کیا ہے وجہ سوم
در صورتیکہ آپ کے مذہب میں سات قرآن مختلف القراءات ہیں پس معلوم نہیں کہ کس کی قرأت
آپ لوگوں کا امام زمانہ ہے وجہ چہارم معلوم نہیں کہ جو آپ کے مذہب میں جاہل و ناخواندہ ہیں
اور قرآن پڑھنا نہیں جانتے اور ایسے لوگ غالباً تین حصہ بلکہ زائد ٹکٹیں گئے عانت امام زمانہ

یعنی عارف قرآن ہیں یا نہیں شیخ اول ظاہر ابطالان ہر اور بنا بر شق ثانی لازم آتا ہے کہ آپ کے
 مذہب کے بے پڑھے لوگ سب کا فرہنگیہ و جہت پر اگر مراد امام سے قرآن ہو تو تخصیص امام زمانہ کی
 کیا ہے قرآن قیامت تک باقی رہے گا بلکہ آپ کے یہاں جو قائلین قدامت کلام الہی ہیں پس
 نزدیک آنکے افاضت زمانہ سے کوئی فائدہ حاصل نہوگا اور نشان رسول اعلیٰ اس سے ہو کہ
 کلام لغوی زبان وحی ترجمان پر جاری فرادین و جہت ششم اگر مراد امام زمانہ سے قرآن ہو تو بنا بر
 خلاف جی و عثمان نے مصباح لکھ کر نہ دیار میں بھی لکھ کر امام زمانہ موجود ہو گئے تھے پھر
 حضرت عثمان کی اس وقت کیا حاجت تھی کہ خلیفہ بن گئے تھے اگر کہیے کہ واسطے سمجھانے رحمانی
 قرآن کے تو معلوم ہوا کہ قرآن امام ناقص ہے کہ کافی نہوا اور محتاج طرف دوسرے امام کے ہو پس
 وہ دوسرا اگر کافی اجراء احکام میں ہے تو دوسری امام در حقیقت ہے نہ قرآن اور اگر وہ دوسرا بھی
 کافی نہیں ہے پس احتیاج طرف تیسرے کے ہوگی پس یہ دوسرے گایا مسلسل و کلاما خالان اور اگر
 فرض کی جاوے امت قرآن بھی تو کوئی آپ کے مذہب میں قائل اسکا نہیں ہے کہ سیکھنا
 قرآن کا واجب یعنی ہے ہر شخص پر بلکہ مذہب خفی میں نہ جاننے قرآن کو واجب جانتے ہیں
 اور نہ جاننے سورہ فاتحہ کو بلکہ حکم کرتے ہیں کہ منی ایک آیت اگرچہ دو شے نہ ہو کہ ترجمہ ہر انسان
 ناز میں کافی ہو مطلقاً چنانچہ حیوۃ السیوان میں بیچ لغت قمری کے امام احمد بن عبد الملک بن
 شیخ محمد بن عبد اللہ جوینی سے نقل کیا ہے کہ سلطان محمود بن سبکتگین خفی مذہب تھا و حریص طرف علم
 حدیث کے تھا علم حدیث سنتا تھا اور منی اسکے پوچھتا تھا پس پایا اکثر حدیث موافق مذہب
 امام شافعی کے پس جمع کیا فقہا کو دونوں مذہب شافعی و حنفی کے اور سوال کیا اُن سے ترجیح
 دونوں مذہب کو پس اتفاق ہوا اس پر کہ دو رکعت ناز مذہب شافعی پر اور دو رکعت ناز
 مذہب حنفی پر آگے بادشاہ کے پڑھی جاوے اور وہ دیکھے اور اختیار کرے اسکو جو حق
 پس تقال مروزی نے بہ طہارت شافعیہ جاری و شرائط معتبرہ از طہارت و مستردہ استقبال
 قبلہ ناز پڑھا اور بجالایا ارکان و بیہیت و مسنن و الباعض و آداب کو بروجہ کمال اور یہیں

جائز رکھتا تھا شافعی نماز مگر ایسی پس دور کست نماز بنا برائے کہ ابو حنیفہ جائز رکھتا تھا پھر
پس پنا چتر آگئے کاو باغت کیا ہوا اور آو و کیا اسکو بہ نجات اور وضو کیا غیبہ نہ یعنی شہر اب
خرام سے اور ایام گرام تھا پس حج ہو گئیں اسپر کھیاں اور پھر اور تھا وضو اسکا الٹا پس استقبال
قبلہ کیا اور کھڑا ہوا نماز کو بغیر نیت کے وضو میں تکبیر فارسی میں کہا یعنی الہد بر گ ست پس
قرأت کیا نماز میں بچاے سورہ دو پر گ سبہ یعنی دو تہی سبہ پس ٹھوکارا زمین پر شل منج کے
سجدہ کی جگہ جلد جلد بغیر فصل و طافیت کے در میان اس کے تشہد پڑھا اور ایک گوز مارا آخر نماز
بغیر نیت سلام کے اور کہا ای سلطان ہی نماز ابی حنیفہ کی ہے پس کہا بادشاہ نے اگر یہ ہوگی نماز
ابی حنیفہ کی پس ہم تجھ کو قتل کرینگے کس واسطے کہ شل اس نماز کے کوئی صاحب دین جائز
نہ رکھیگا پس مذہب حنفی والوں نے بھی انکار کیا کہ ایسی نماز ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہے
پس طلب کیا فقال نے کتابین مذہب ابو حنیفہ کی پس سلطان نے حاضر کیا کتابوں کو اور
حکم کیا ایک نصرانی کو کہ کتابین دونوں مذہب کی پڑھیں پس پایا اس نماز کو جو فقال نے پڑھا
جائز نزدیک ابو حنیفہ کے پس ترک کیا سلطان نے مذہب ابو حنیفہ کو اور اختیار کیا مذہب
شافعی کے تین قول الجیب اور اہل سنت و جماعت قرآن کو خوب جانتے ہیں انظر من الشرع
کہ کس قدر حفاظ اس فرقہ سنیہ میں موجود ہیں بلکہ یہ نعمت عظمیٰ انھیں کے نصیب میں ہے اور
ناظرہ خوان تو لاتعداد و لا تحصى ہیں پس موت اہل سنت و جماعت کی شل موت مومنین کے
ہوگی نہ شل اہل جاہلیت کے اقوال متوکلا علی المد اسمیع اعلیم بریاء عن الکلف
والتعسف۔ قولہ یہ مراد لینا الخ قول ام مولف آپ کے فساد اسکے سے یہ سب فساد
پیدا ہو سکے ہیں ورنہ قرآن شریف کو تو اکثر مشوایان آپ کے جی امام جانتے ہیں و پیر دی
اسکی موجب نجات جانتے ہیں چنانچہ قول پاک امام صادق کا گدیا و شیخ صدوق و سید قطری
علم الہدی و قاضی نور الدین شہرستری و ملا صدوق شارح کلینی وغیرہ نے کہا ہے کہ اسی طرح قرآن شریف
اسی ترتیب کے ساتھ و مت ظہور امام دوازہم کے ظاہر و مشہور ہوگا اور کہا محمد بن علی علیہ السلام

کہ بڑا محدث فرقہ امامیہ کا ہے کہ جس شخص نے متبع اخبار و تفصیل تواریخ اور آثار کیا ہے علم تقنی سے جانتا ہے کہ قرآن نہایت اعلیٰ درجہ کو اتر میں ہے اور ہزاروں صحابہ حفظ و نقل کرتے تھے اسکو اور وقت رسول اللہ میں مجموعہ مولف تھا اور شیخ صدوق نے کہا ہے کہ قرآن ہمارے نزدیک وہی ہے جو آوسپون کے پاس ایک سو چودہ سورہ ہو مگر والضحیٰ دالم لشرح میرے نزدیک ایک سو چودہ اور امام کریم اور لایات ایک سو چودہ ہے اور جسے ہم لوگوں میں سے زیادہ اس سے کہا ہے کہ اگرچہ اس سے کہیں بھی قرآن ہم لوگ کے واسطے تمسک ہے اور امام مدنی کا بھی تمسک ہے کیونکہ اسکو امام اور جہت نہیں کہہ سکتے فقہ قولہ وجہ اول الخ اقول قرآن کو امام قطاہل اخت ہی نے نہیں کہا ہے بلکہ کلام اللہ میں موجود ہے جیسا امام کی تفسیر میں بیجا وی وغیرہ سے منقول ہوا قولہ فان امام فیہ الخ اقول قرآن و رسول میں کلام کرنا علامت کفر ہے کہ لایحییٰ قولہ وجہ دوم الخ اقول جب کثافت سے خود مولف متعسف قرآن وغیرہ کو امام کہہ چکا ہے اب کیوں ایک کی امامت سے دوسروں کی امامت کو باطل کرتا ہے کیا شاہنشاہ کے تابع چند شاہان میں سے ہوگا اور کیا ہر ایک کو امام نہیں کہہ سکتے قولہ وجہ سوم الخ اقول کیا اختلاف قراءہ سے اصل قرآن کے معانی بھی مختلف ہو گئے جو تعدد امام لازم آیا خیر حضرت مولف ہمارے یہاں تو شاہ قراء مشہور ہیں آپ کے یہاں کہ قاری ہیں اور بغیر قاری کے نکاح پڑھا ہے ہوسے آپ کے یہاں عقد ہی صحیح نہیں ہوتا پس جب آپ کے یہاں قاری نہ ہوئے کسی متقدمین کا آپ کے نکاح صحیح نہیں ہوا زیادہ حدادب قولہ وجہ چارم الخ اقول مولف صاحب خوب معرفت قرآن کا مطلب آپ نے سمجھا خیر اس تقریر سے آپ کی میرے یہاں تو ناخواندہ مستحق موت کفر ہوئے اور آپ کے یہاں ناخواندہ بغیر ملاحظہ مصحف ردے امام آخر الزمان کفر و نفاق کی موت مرے کے قابل ٹھہرے قولہ حینم الخ اقول تخصیص زمانہ سے جب لفظ متعسف متحد قرآن کا ہر زمانے میں سمجھا ہی پس ہر زمانے میں نئے امام آخر الزمان کو کیوں نہیں تجویز کرتا اور ہم لوگ کلام خدا کو صفت قدیم خدا کی جانتے ہیں کیونکہ خدا محمل حوادث

نہیں بریکین مولف جب تلمذِ شویہ کا ہر نغز و باطن نہا خدا ہے پاک کہ کب حادث سے
جانتا ہو قولہ وجہ ششم الخ قول جب جہاتِ اہست کے مختلف ہوں ایک کی اہست سے
دوسرے میں کیا نقصانی ہوگی قرآن کا کام جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں تھوہی زمانہ
حضرت عثمان بن عفان اور رسول اللہ کا کام جو انچھوڑا گئے ہیں تھا وہی کام حضرت سیدنا
عثمان کا نیابت رسول میں تھا اور جو در و در مسلسل کو مولف نے اختراع کیا اور بحال تھہرا
محض نادانی اسکی ہر متعہ و دور یہ تو اسکے بیانِ حلال ہو نہ محال قولہ کہ سیکھنا قرآن کا انجہ قول
معرفت اور دانست آپ کے نزدیک ایک ہر اب امتیاز بھی وہی ہو گئی اور واجب کے تو حنی
بھی مولف شمس نے نہ سمجھا ہر جتنی چیز میں مذہبِ حنی میں واجب ہیں انہیں کو عدمِ مذہب
تھہرایا ہر سورہ فاتحہ پڑھنا اور سورہ لانانا زین و طائنت وغیرہ سب واجب ہیں جس
شخص کو اپنے ہی علم سے خبر نہیں دوسرے مذہب سے کیا خبر کی گاہد انسان کا
ترجمہ مولف شمس سے سنیے اور انکی جہالت کی داد دیجیے مولف کے اہست سے خارج ہونے میں
کیا شبہ ہے سیلان جنسی کے وجہ سے حیوۃِ اہیوان کے بابِ قمری سے نقل بے اصل لایا
اور یہ بھی بتلا دیجیے کہ حیوۃِ اہیوان میں یہ سب قصہ جو آپ کہتے ہیں کہاں ہوا میں تو صراحت
اس قدر ہے کہ ایک قمری ہندوستان سے سلطان محمود کے پاس گئے تھے شاید آپ کے پاس
کوئی خاندانی حیوۃِ اہیوان ہو تو اسے دکھائیے انکو کذب کی کالکھ اپنے منہ سے ٹھہرائیے
میرے پاس جو نسخہ ہوا میں تو کہیں آپ کی روایت منقولہ کا نشان نہیں ملتا بعض مضمین
شافیہ نے اگر تعصبِ مذہبی کے باعث حالانکہ امام شافعی شاگرد کے شاگرد امام ابو حنیفہ کے تھے
اور ادب انکا بہت کرتے تھے تو میں مذہب کی آنکے کر کے دین کو اپنے برابر کیا اسکے ساتھ
ملا علی قاری وغیرہ نے اسکو گوشمالی کامل دی آپ کو اگر ذائقہ اس گوشمالی کا چکھنا منظور ہو
نظرِ قاری محمد بن مولف جناب مولانا حکیم مفتی وکیل احمد صاحب دام فیضہ سکندر پوری مفتی
حیدر آباد کو ملاحظہ کیجیے ہرگز نا متعال فرط غفال کا مذہب خفیہ پر صیح نہ ہوئی اور نہ یہ

قصہ قابلِ اقباس ہر سلطان محمود ایسا بادشاہ بیوقوف نہ تھا کہ تعینہ نہ رہی مسلمانوں کا فیصلہ
 انسانی سے قبول کیا کرتا اور جب مولف نے طعن مذہب خفی پر کہ عین
 انصاف آگاہی امام صادق سے ہر جیسا اور بیان یہ چکا گیا پس اب چند سائل فقہیہ مسرور
 آئے کہ بھی بیان پر انھیں کی کتاب سے لکھا ہوں جامع عباسی کتاب معتبر فقہ
 امام حسین علیہ السلام پر کیا ہے ابوہریرہؓ کے ہاں ہر کھڑے ہر غار پر خدا کا کبریا آؤ وہ شراب میں جب کو خدا سے
 کے پیچھا کیا ہے اور سید مرتضیٰ لکھا ہے کہ اجزا و نجس العین کہ جس نہ رکھتے ہوں مثل ہال
 اور تہہ رکھتے وہ عور کے پاک ہے اور ناز جنازہ کو بغیر وضو کے پڑھ سکتا ہے بلکہ محکم دعوت جان
 اگر جب قدرت غسل کی کھتے ہوں بغیر غسل کے پڑھ سکتے ہیں اور شرائع فقہ امامیہ میں
 لکھا ہے کہ گوہ خشک انسان پر سجدہ درست ہے اور امام غلام طوسی اور شیعیان ان کے عین
 نازین اگرچہ فرض ہو کھیل ساتھ ذکر و محبت کے ناقص وضو نہیں جانتے بلکہ غایت
 بیباکی سے تجویز اسکی امام صادق علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں چنانچہ روایت اسکی
 حسین بن سعید سنہ فضالہ سے معاویہ بن عمار سے مختصر استبصار میں یہ ہے کہ کہا آسنے
 زرسال کیا میں نے امام صادق سے کہ جو مرد بازی کرے ساتھ ذکر اپنے ناز فرض میں
 فرمایا میں مضائقہ ہے اس میں اور واقعی میں اعمال سے منقول ہے صبح سے کہ کہا آسنے
 سرال کیا میں نے بل الحسن سے کہ میں ناز پڑھتا ہوں اور آتی ہو ٹنڈی پس لپٹا لیتا ہوں
 اسے بن فرمایا میں مضائقہ ہے اس میں پس غور کیجیے مولف صاحب کہ ناز نہ ہوئی خلوت خاص
 ہوئی و نہ یون کو لپٹانا اور ذکر و محبت سے بازی گرم کرنا عین حالت نماز میں کام انسان یا
 ذریعہ شیطان کا ہے اسکے ساتھ نسبت سوے آئمہ غرگناہ بدتر از گناہ ہے میں لایفہو فقہ
 امامیہ میں حضرت امام صادق سے چترے سور کا قول بنا ناجائز نقل کرتے ہیں اور کتاب
 تحریر الاسلام میں شیعہ کے ہر کہ پیشاب اور پاخانہ کے استنجے کبابی کہ مجمع ہو رہا ہے پاک ہے
 اور کتاب تہذیب شیعہ میں ہے کہ ناز کے بعد اگر مصلی گوہ آدمی وغیرہ کا کپڑے میں اپنے دیکھے

نازین نعل نہ آیا اور من لایع نہ فرج الفقیہ میں ہے کہ جس پانی سے تم غسل کر سنا پاک ہو
 پانی میں تو کچھ مضائقہ نہیں اور بشتاب و پانخانہ میں پرمی رونی دھو کر کھانے سے شیعہ
 جنتی بنتے ہیں اور ابیہضہ الفقیہ کی روایت سے اور لہ میر کا مسئلہ تو شیعوں میں مشہور ہے
 اور لوندی اور عورت کو اپنی شیعہ غیر کے واسطے مباح کر سکتے ہیں اسکا فتویٰ استبداد
 میں امام صادق سے منقول ہے اور حلیہ التیقین کتاب شیعہ میں ہے کہ فرج کا بوسہ لینا بھی
 درست ہے اور مصائب النواصب وغیرہ میں متذکرہ دور یہ اور انعام کو بھی درست لکھا ہے
 یہ عادت اماپیوں کی ہیں اور ہم دہک پر طعن کرتے ہیں کہ جو کدوی بالکلیہ خاںراہیہ یا
 سر خود انبادانی شکستی چکانی کلینی میں حضرت امام صادق سے منقول ہے کہ رادین اس
 لائقیتہ و حضرت امام باقر سے مروی ہے کہ لا ایمان لمن لا لقیۃ لہ خلاصہ دونوں کلام کا
 یہ ہے کہ جو لقیۃ نہ کرے وہ بے دین و بے ایمان ہے پس فرقہ شیعہ خصوصاً مولف تعسف
 بہ سبب ظاہر کر کے اپنے مذہب کے بقول ائمہ معصومین بے ایمان و بے دین ہوے
 قتال قال المولف المتعسف بہ اہل المد والفقہ من التعسف اقول اگر مجھے
 اس کلام سے مراد یہ ایسا ہے کہ عمر و اسیر شیخ خوب قرآن جانتا ہے پس یہ ظاہر الہدیان ہے کہ خدیج
 ہزار اہل سنت عامی و جاہل محض ہیں کہ باسےلم السیر بھی نہیں جانتے اور اگر فقرہ مبایات
 طائفہ خاصہ پر ہے کہ وہ حفاظ و ناظرہ خوان ہیں پس اس میں بھی یادہ لوگ مراد ہیں کہ معانی قرآن
 سمجھتے ہیں یا حافظ اصطلاحی مراد ہیں اور سے فرقہ پر فقرہ مبایات بحث ہو کس واسطے کہ اگر
 بے بصیرت یا بصارت محض حفظ بعض قرآن یا کل قرآن سے نفخر ہو اور عارضا امام ہو تو
 حیوانات کو بھی تعلیم آیات کرتے ہیں دونوں حکم واحد میں ہیں باقی فرقہ اول اعنی وہ حافظ
 کہ معانی قرآن سمجھتے ہیں پس یہ آپ کے بیان بھی چند فقرہ نکلیں گے باقی اگر نفی حافظ بالکلیہ
 فرقہ ناجیہ سے مراد لیجاوے تو بطلان اسکا بھی اظہر من الشمس ہے اس واسطے کہ آپا ہی کے
 قول سے انکار اسکا بلکہ اثبات اسکے مخالف کا نکلتا ہے کیونکہ شطوط کلام مجیب دال ہے کہ

کہ مقدار حفاظ آپ کے مذہب میں کثیر ہیں اسکا مفہوم یہ ہوا کہ فرقہ حقہ میں بھی حفاظ ہیں مگر قلیل کہ مصداق اسکے ہمدرد جناب حافظ محمد تقی صاحب دقاری محمد جعفر صاحب دلوہی کہ انکا آنکے حفظ کا بہرہ فریقہ ہیں اور صاحبزادہ مولوی امداد علی صاحب مرحوم کہ بالفعل حسین علیچ شریف رکھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے اشخاص بھی ہیں کہ نام انکا اس وقت یاد نہیں ہے مسلمہ اللہ تعالیٰ اور ظاہر ہے کہ کیونکہ انکار اسکا کوئی کر سکتا ہے لیکن کثرت کی اکثر امتیون میں مذہب واد پر قلت کے عروج واقع ہے عاقل کبھی مذہب و باعث فساد کو اختیار نہ کرے گا اشارہ اس طرف عارف امام اگرچہ قلیل ہیں بہتر ہیں غیر عارف سے اگرچہ کثیر مثل مدد علیج کے ہوں قتال لوکان فیہما اللہ الا اکثر لفسد تا۔ اور جو آیات کہ مذمت کثرت میں ہیں بہت ہیں منجملہ اسکے یہ ہے قال اللہ تعالیٰ لا خیر فی کثیر یعنی کہا اللہ بہتر نہ نہیں خیر و کثیر میں قول لایستوی الخبیث والطیب ولو اوجبک کثرۃ الخبیث یعنی کہ تو ای محمد نہیں برابر ہیں خبیث اگرچہ خوش آوے مگر کثرت خبیث کی دان قطع اکثر من فی الارض یفلوک عن سبیل اللہ یعنی اگر اطاعت کرے گا تو اکثر ان لوگوں کی جو زمین میں ہیں تو گمراہ کرے گا وہ لوگ تجھ کو براہ اللہ سے پس سبب قلت کے ہمارے حفاظ داخل اس آیت میں ہیں جو مدح قلت میں نامزد ہیں اور وہ بھی کثیر ہیں ایک آئین سے یہ ہے قال اللہ تعالیٰ قلیل من عبادی الشکور یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ کم ہیں بندہ میرے شکر کرنے والے پس ہم لوگ اور حفاظ ہمارے آپ ہی کے قول کے مطابق قلیل ہیں اور یہ بھی بندہ شکور ہیں و اسلام علی من اتبع الہدی متبہ یہاں قرآن کو امام جانے سے آپ نے حقیقی پیروی خلیفہ ثانی کی کہ جب جناب رسول خدا دوات و قلم طلب فرمایا تھا واسطے وصیت لکھنے کے جبکہ آپ کے یہاں ثابت ہے تو انھوں نے عدول حکم رسول سے کر کے کہا حسبنا کتاب اللہ یعنی کافی ہے ہمارا کتاب اللہ یہاں چودہم کہ آپ کے مذہب میں رسول کی زندگی میں بھی انکا قول نہیں مانتے تھے پس زندگی میں انکا قول نہ مانا تو اب کہ وفات ہو گیا کب انکو امام اور واجب الاتباع آپ لوگ جانیگا اور جب وہ

امام نہوے تو جو قرآن کے آٹکے واسطے نازل ہوا وہ کب امام واجب الاتباع آپکا ہوگا
پس آپ لوگوں نے دونوں رسول و قرآن کو چھوڑ دیا کیوں عیث مدعی سمرقند ہیں
اور اپنا امام زمانہ بناتے ہیں قتال۔ اور اسی بنا پر کہ خلیفہ ثانی نے قول رسول مانا
آپ بھی اگر جواب مختصر دیجئے کہ ہم اس حدیث کو نہیں مانتے تو اس قدر کلفت و شقت
جواب سے بچ جائیے گا۔ قول الجہیب۔ اور اگر امام سے حدیث موصوفین میں خلیفہ
ارادہ کیا جاوے تو بھی مضائقہ نہیں اس واسطے کہ معنی حدیث مسطور کے یہ ہیں کہ جو شخص
مرا اور نہ پہچانا اپنے زمانہ کے خلیفہ کو در صورت وجود خلیفہ کے تو مرا مثل مرتا ہاں تبتا
کے کیونکہ مروت شخص کی موتوں پر اوپر وجود شخص کے اقوال متوکلا علی الامیر السبع العلیم
بریساً عن التكلف والتعسف۔ قولہ عموماً ہر شئی الخ۔ اقوال موصوفین
قرآن کے مطلب ہی مولف متعسف کی سمجھ میں نہ آوے تو اسکا کیا علاج ہو۔ اول تذکرہ
کلام الہی قدیم واجب الاتباع جانتا اسی قدر کافی ہو۔ دوسرے دیکھ کر پڑھنا تیسرے
حفظ بلا خیال معانی کرنا۔ چوتھے تفسیر یاد کرنا۔ یہ سب صفات فرقہ سنیہ میں موجود ہیں
اور فرقہ شیعہ میں چونکہ اعتبار قرآن کا کم ہو و دروغ کو راجح نہ باشد تو مسلم ہو۔
اس وجہ سے کوئی حافظ قرآن نہیں اور جن جن کا دعویٰ مولف متعسف نے کیا ہو
کہ انکو قرآن بالتمام یاد ہو واسطے امتحان کے لاوے یا متعدد مقابلہ کر کے مجھے خبر ہو
انشاء اللہ امتحان میں خود پہنچ کر کل قرآن انیسے سنتا۔ و سنتا ہوں اور مجھے
جناب مکرمی معظمی حکیم حاجی حافظ مولوی سعید فرزند علی صاحب دہلوی مد فیض سے
معلوم ہوا ہے کہ قاری جعفر صاحب کو تو دیکھ کر بھی قرآن پڑھنا نہیں آتا حفظ تو اہلی درجہ
توت حافظ سے انکی باہر ہو اور محمد تقی حافظ مرثیہ انیس و دہیر کو جب چھبرہ میں جناب
حافظ محمد خلیل صاحب نے قرآن کے پڑھنے کا مکلف کیا بلا تکلف بہت ہو گیا انرض
ان دونوں کا ڈنکا بے جواب رہ گیا۔ باقی رہی ڈٹمی صاحبزادہ صاحب۔ مرحوم کی

وہ بھی دیکھی جائیگی۔ قولہ توحیدات کو الخ اقول بیانات کو ایک دو کلمہ جیسے یاد ہو کر
 ویسا ہی شیعوں کو بھی ایک دو سورہ یاد ہوتے ہیں پس دونوں برابر میں نہ اسکت
 رجاعت کہ یہ بفضل خدا حافظ تمامی قرآن کے ہوتے ہیں۔ قولہ گزلیل الخ اقول۔
 انشاء کا لعدد و انکا اعتبار نہیں کا لعدد ہیں اگر ہوں بھی قولہ کہ نام آنکا یا نہیں ہ الخ
 اقول یہ کیسے مسلمہ اللہ میں آپ اپنے ہی حافظہ پر قیاس کر لیجئے کل فرقہ اپنے کا آپ کو
 نام تک یاد نہیں رہتا وہ لوگ قرآن کے حافظ کیونکر ہو گئے فہم قولہ چونکہ کثرت کی الخ
 اقول اس جگہ مولف تصعیف نے ابن سبائے سے بھی درجہ تعریف میں بڑھا دیا ہر
 کی توحید سے قلت کی مدح ثابت کرتا ہر آسکے مقابل میں کثرت ائمہ معصومین کا کیا
 جواب دیکھا اور آیت شریفہ لآخر فی کثیرین سے من بخولیم کو ترک کیا یعنی نہیں ہ بہتری
 بہت مشورون میں تعریف کی صراط مستقیم سے یہ آیت تو آگے عقائد باطلہ کی رو میں
 اسی کے آگے۔ و بتبع غیر سبیل المؤمنین الخ۔ آیا ہر یعنی جو تابعداری کرے غیر سبیل
 کے الخ انھیں مخالفین جماعت میں فرقہ شیعہ بھی داخل ہیں۔ اور کثرت خبیثاتی بھی
 نہ طیب کی اور ہم لوگوں کا عقیدہ پاک موافق عقیدہ ائمہ پاک کے ہے اور فرقہ شیعہ کا
 عقیدہ خبیثہ مغرور شیطان الطاق ہے پس یہ دلیل انکی بھی متقلب ہوئی۔ اور قلیل کی
 صفت شکوہ نہیں کہ مولف جامعہ سے باہر ہر شکوہ کی صفت قلیل ہے اور فرقہ شیعہ شکوہ
 ہونہیں سکتا جسے خاندان نبوت سے تعلیم پا کر انھیں پر جھوٹو بانڈھا۔ اور انکو ایذا
 دی۔ اور کثرت ملک و قلت اہلس کو دیکھ کر مولف تصعیف کو شرانا چاہیے۔ قولہ
 تنبیہ الخ۔ اقول۔ تاویب مولف صاحب ہوش درست کیجیے قرآن کو امام ہم لوگ
 جن وجوہ سے مانتے ہیں آپ امام معصوم کے اقوال سے جان چکے۔ اور قصہ مطالب
 کو جو بیان پیش کیا اسکا جواب شیخ حلی نے آپ کی شرح تجرید میں بخوبی دے دیا ہر حضرت
 بجا سے وزیر کے رسول خدا سے تھے اور وزیروں کو جو انتظام منظور نظر بادشاہ معلوم

ہوتا ہو غیروں کو نہیں پس اس وقت مصلحت راحت وہی رسول اللہ کی وجہ سے کھین
کنا بت کی نہ وہی اور جب خدا نے قرآن میں ایوم اکملت لکم دینکم فرمادیا یعنی آج کمال
کے دیا میں نے دین کو تمہارے پھر بعد اکمال دین کے کو کسی تکمیل رہ گئی تھی جو رسول
فرما دے مگر کوئی امر خیال آگیا تھا مصلحت دنیا وہی سے لکھوانے کو چاہا پھر کچھ سمجھ کر
نہ لکھوایا اور قلم و دوا لٹانے کا حکم فقط حضرت عمرؓ ہی کو نہ تھا بلکہ سب حاضرین جلسہ کو
کہ انہیں حضرت علیؓ بھی تھے کیون نہ لٹانے عدم تعمیل میں سب برابر ہیں اور حبیبنا کتاب اللہ
کھینے سے رسول کی نافرمانی نہ ہوئی کیونکہ اگر آپ کو ضروری لکھوانا ہوتا دوسرے سے
دوسرے وقت یا اسی وقت منگو لیتے رسول کو کس کا خوف تھا اور اگر اس قول پر
حضرت خلیفہ ثانی کے آپکا اعتراض عدول حکمی کا ہی تو جلاء العیون کی روایت کا کیا
جواب دیجیے گا۔ کہ آئین آپ کے پیشواؤں سے مروی ہے کہ قرب زمانہ ولادت حضرت
حسن مجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تشریف لے جاتے تھے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا
سے فرما گئے کہ جب تمہارے فرزند پیدا ہو بغیر میرے آئے دو وہ نہ دنیا پس حضرت
فاطمہ کو یاد تھا اسپر بھی میرے روز قبل تشریف آوری رسول اللہ کے فرزند کو اپنے
دو وہ بلا دیا۔ اسکو آپ لوگ کیا کہتے ہیں عدول حکمی اس سے زائد کیا ہے پھر
نہ نہ کھولنا اسے ادب تاجی ست از لطف الہی نہ بر سر بردہر جا کہ خواہی ہو رسول
کو عزول رسالت سے تو معاذ اللہ آپ ہی لوگ جانتے ہیں قال المولف المتعسف
ہذا ہذا اللہ وانقذہ من التعسف قول یہ قول عجیب بوجہ عدیدہ باطل فاسد
وجہ اول یہ ہے کہ اگر امام زمانہ سے مراد آپ کے خلیفہ ہوں تو یہ منوع ہے کس واسطے
کہ زمانہ آنکا منقض ہو گیا جیسا کہ آپ نے خود سابق میں کہا ہے اور یہاں بھی مذکور
خلیفہ لایا ہو۔ وجہ دوم یہ ہے کہ اگر سبب اجتماع ناس کے امور دین و دنیا میں ضرورت
طرف خلیفہ کے ہوئی پس انقطاع سلسلہ خلفا بلا وجود احد سے ہر زمان کب ہو سکتا ہے

کس واسطے کہ ضرورت و احتیاج اب بھی باقی ہو اور باقی رہیگی قیامت تک پس سوا سے خلفاء گذشتہ کسی کو بیان کیجیے کہ ہم اس زمانہ کے خلیفہ کو آپ کے نہیں جانتے ہیں وہ کون ہو شاید بادشاہ وقت ہوں کہ وہ نصاریٰ ہیں کیونکہ آپ کے یہاں بادشاہ وقت بھی تو اولی الامر ہوتا ہو چاہے منصف ہو یا جابر بلکہ یہ صفت تو آپ کے خلفا میں بھی تھی بلکہ وہ خلیفہ بھی امام نہ تھے چنانچہ کتاب حسن المحاضرہ میں جلال الدین سیوطی شافعی نے ذکر فرق بین الخلفاء والملک و السلطنت میں حیث الشریع میں نقل کیا ہے کہ کہا بن محمد طبقات میں خبر دمی مجھ کو محمد بن عمر نے کہ روایت کیا مجھے عیسیٰ بن ربیع نے عطاء بن اسنے زاوان سے اسنے سلمان سے کہ عمر بن خطاب نے کہا سلمان سے کہ آیا ہم ملک یا خلیفہ ہیں کہا سلمان نے کہ اگر ناحق لیتا ہوں زمینیں سلیم سے ایک درہم یا اقل یا اکثر پس صرف کرتا ہوں اسکو غیر حق میں پس تو ملک ہو نہ خلیفہ پس عمر آنکھوں میں آنسو سہرا دیا اور اسی کتاب میں ہے کہ کہا اسنے خبر دیا مجھ کو محمد بن عمر نے کہ روایت کیا مجھے عبدالغفر بن حارث نے اپنے باپ سے اسنے سفیان بن ابی العوجا سے کہ کہا عمر بن خطاب نے واسطہ نہیں جانتا ہوں میں کہ میں خلیفہ ہوں یا ملک پس اگر ملک ہوں پس یا عمر یہ اور کہا کسی کہنے والے نے کہ یا امیر المؤمنین ان دونوں میں فرق ہے۔ پوچھا عمر نے کہ کیا فرق ہے کہا خلیفہ نہیں لیتا مگر حق اور نہیں صرف کرتا مگر حق میں اور تو محمد امیر ایسا ہی ہے اور ملک ظلم کرتا ہو آدمیوں پر پس لیتا ہو اس سے اور دیتا ہو اسکو پس سکوت کیا عمر نے تمہیں اس دور روایت سے کئی امر ظاہر ہوا ایک تو یہ کہ عمر کو نہ معلوم تھا کہ ہم خلیفہ ہیں یا ملک جو سب سے پوچھتے پھرتے تھے پس جو اس لیاقت کا ہو وہ کب امامت کے لائق ہوگا۔ دوسرے یہ کہ رونما اور سکوت قرینہ واضح ہے یہاں پر اسکا کہ نادم ہو اپنے ظلم اور تعسف پر جو اس سے صادر ہوا تھا۔ تیسرے یہ کہ بغاوت اہل البیت اور سی باقی نشیہ یہ دونوں روایت عمر کی آپ کے عالم نے آپ کی روایت سے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے

وجہ شوم جب نبی اور قرآن امام میں پھر خلیفہ کی طرف کیا احتیاج ہوگی اور باقی بعض اوجہ سابقہ بھی بیان جاری ہیں اعادہ بیفائدہ ہے اور جو موجب نے حدیث نبوی میں صلاح دیا کہ در صورت وجود خلیفہ اولیٰ یہ قید حدیث میں مذکور نہیں ہے اور اگر تسلیم کی جاوے تو ہم کب انکار اسکا کرتے ہیں یہ تو عین ہمارے مطلب کی بات آپ کی زبان پر جاری ہو گئی مثل مشہور ہے بوڑھے ہاتھی اپنی فوج کو مارے رسول یا خلیفہ کہاں اس زمانہ میں موجود ہیں جبکہ آپ نے امام فرض کیا ہے صریح۔ برین فہم و دانش بباہر گشت ثانیاً یہ قید فقط خلیفہ میں کیوں لگایا اور باقی کو چھوڑ دیا ترجیح بلامرجح لازم آتی ہے۔ نتیجہ جو صاحبان عقل و ادراک ہیں انپر ظاہر ہو گیا کہ فی الواقعہ آپ لوگ امام زمانہ کو نہیں پہچانتے قطع نظر سب امور سے آپ نے کہا ہے کہ حدیث میں مراد امام زمانہ سے یا رسول یا قرآن یا خلیفہ ہیں اسی سے بوجہ لینے کہ ابھی آپ کو متعین امام زمانہ کی موت نہیں ہے کہ یہ یمون امام زمانہ ہیں یا ایک کوئی ایمین سے پس یقیناً موت آپ کی اگر مر جاوے اور جو آپ کے طریقہ پر مرین موت جاہلیت کی ہوگی اور نہیں ہے واسطے اہل جاہلیت کے مگر جنہم اولئک اصحاب النار ہم نبیا خالدون قول البیہب امام زمانہ ہمارے یہاں کیوں نہیں ہیں ہم ثابت کر چکے کہ امام زمانہ پنبیر آخر الزمان ہیں یا قرآن مجید اور خلیفہ اگر مراد ہیں تو بھی کچھ قباحت نہیں ہے کما مر۔ اقول متوکلاً علی السمع العلیم برمأ عن التكلف والتعسف۔ قولہ۔ وجہ اول الخ اقول جب موجب مصیب نے قید واقعی جو وجود کی تھی بیان کر دی ہے پھر خلاف قیاسی کما مر موت متعسف کی کوئی انتہا نہیں ہے خلفا تو اپنے وقت کے امام تھے اور امامت کو موت جو قیامت تک لکھا ہے کیا مسلمانوں اور امام کے سر پر قیامت قائم کرے گا۔ اور خلفائہ خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو جو ثابت کرتا ہے نص خدا کی جھوٹوں پر ہے جو خبر مرتبہ تو اتر کو پہنچی ہے اسکا بجز منکر بلید کے کون انکار کرے عدالت عمری رضی اللہ عنہ

شعبہ سترہ چنان دارودین پر درودادگر نہ نام چوبوگر بعد از عمرہ و حضرت شافعی
یعنی خلیفہ اول و خلیفہ ثانی رضی اللہ عنہما تو قول امام عیاضی سے کتب امامیہ میں
منقول ہے کہ یہ دونوں امام عادل تھے موت اُنکی حق سے ساقط ہوئی پس اسی
قول کو امام معصوم کے جھوٹو کہو نہ کر سکا۔ اور حسن المحاضرہ سے قول تواضع کو اُنکی
یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اگر غفل ظن ٹھہرایا ہوا ان ائمہ معصومین کے اقوال تواضع کا
کیا جواب دیکھا فرمایا امام زین العابدین نے جیفہ کا لہین کہ میری عمر گناہ میں گزری
اور مالی بین کہ کتاب معتبر امامیہ کی ہر موجود ہے کہ کسی نے امام حسن سے پوچھا کہ کیا
خالی ہو فرمایا کیا پوچھتے ہو۔ خدا سر پر میرے ہے اور درخ رو برو میں ہوا اور
موت طلب کرتی ہے اور حساب انتظار کرتا ہے وین اپنے اعمال میں گرفتار ہوں جو
چاہتا ہوں ہم نہیں پہنچتا سب امور خدا کے ہاتھ میں ہے خواہ عذاب کرے خواہ
درگذرے مجھے زیادہ کوئی محتاج نہوگا۔ ذائقہ نام کی جیسی مجلس میں حضرت امیر
منقول ہو فرماتے تھے۔ آہ آہ زاد راہ ہمارے پاس کم ہے و سفر دور و دراز کا خوش
در پیش ہے۔ اسی طرح بہت روایتیں کتب فرقہ شیعہ میں ہیں کیا ائمہ معصومین اس
قول سے قابل امت است کے نہ رہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھوڑی سی عاجزی میں امامت
کیوں برطرف ہو گئے اور جو آیت شریفہ کہ شان کفار میں ہو مومن نے اخیر قول
بھی ہم لوگوں کے لکھا ہے وہ فرقہ شیعہ امامیہ پر خوب منطبق ہے کہ منسوب ائمہ میں
اگر با پدر جنگ جوید کہے با پدر بے گمان خشم گیر دہے قول بزرے ہاتھی انخ
اقول داہ مولف صاحب آپ ہی کی شان میں نامخ شاعر کھنوی نے لکھا ہے
رسمہ ہوتا اور ہاتھی ہوتا ہے یہی کچھ بولتے ہیں دیہاتی بقال المولف لست
ہو اہ والقدہ من التعسف۔ اقول ہنے جواب آسکا دے دیا اور ثابت آسکو
کتے ہیں جسکو ہلیل یقینی بیان کریں اور آپ نے تو اولاً تردید کیا جو شک کو چاہی

دوسری کوئی دلیل ایسی نہیں بیان کیا جس سے اس زمانہ کی امامت واسطے
 ان سب کے ٹکڑے قول المجیب ان آپ کے بیان البتہ کوئی امام زمانہ نہیں معلوم
 ہوتا اگر ہو تو دلیل سے ثابت کیجیے۔ اقول متوکلاً علی الامر السميع العليم
 بریاً عن التكلف والتعسف۔ قولہ بنے جواب اسکا الخ اقول ای مولف صاحب
 آپکا جواب کا لہذا اب ہر مجیب مصیب نے البتہ قرآن و سنت سے امامت ثابت کر دیا
 آپ کی دلیل بلاظہور امام آخر الزمان تمام نہیں ہو سکتی و خود آپ فرماتے ہیں کہ ہم
 اسکو کہتے ہیں جسکو دلیل یقینی سے بیان کریں آپ کی دلیل یقینی نہیں ہے کہ تو بات
 ایک امام فرضی قائم کریں۔ قولہ اولاً تردید الخ اقول تفسیر بشرطہ نصفہ مانع الخ
 بھی تو ہوتا ہی نہیں ان تینوں صورت سے خالی ہیں یعنی اگر تینوں امام لیے جا دیں
 ایک زمانہ میں درست ہی مگر جہات امامت مختلف ہیں قولہ دوسرا الخ اقول کیا
 قرآن اس زمانہ میں نہیں یا قول پاک رسول اللہ کا موجود نہیں ہے۔ کیا رسالت
 آپ کی باقی نہیں ہے سچے کیوں دونوں امام نہیں ہو سکتے قال المؤلف استعسف
 ہذا الامر والنقد من التعسف۔ اقول جواب اسکا بھی سابق سے ظاہر ہی
 اگر حجاب تعصب کو اٹھا دیجیے اور سرمد حق بینی سے آنکھ کو جلا دیجیے تو نفا اثبات
 معلوم ہو جائیگا۔ قول المجیب ہم ثابت کر چکے امام زمانہ کو لکن آپ کے بیان
 ابھی تک امام زمانہ ثابت نہوا تو چاہی اسکی آپ ہی لوگوں پر مترتب ہی اقول
 متوکلاً علی الامر السميع العليم بریاً عن التكلف والتعسف۔ قولہ جواب اسکا
 بھی الخ اقول جواب کا مثل لا جواب کے ہو جانا اور باطل بل عاقل ہو جانا بھی
 سابق سے آپ کو معلوم ہو گیا اور باقی کو آئندہ آپ ہی معلوم کیجیے گا قال المؤلف
 المتعسف ہذا والنقد من التعسف اقول اسکا حال بھی صاحب ان
 بصیرت پر خوب روشن ہوا کہ کوئی دلیل آپ نے اپنے دعویٰ پر معنی اثبات

امام زمانہ پر نہیں بیان کیا پس جزا اسکی ظاہر ہے کہ کس پر ہوئی قول المجیب صواب
یہ ہے کہ کہا جاوے تو موت آپ کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہوئی نہ تدر بقول شوکا
علی السبع العلیم بریاً عن الکلف والتعسف - قولہ اسکا حال الخ
اقول قرآن شریف سے بڑھ کر کون دلیل یقینی ہے جو ہمیش کی جاوے نہ معلوم کہ
مولف تعسف کی آنکھ پر کیسا پردہ پڑا ہے کہ روز روشن میں آفتاب درخشان کو
دیکھ نہیں سکتا و امامت وہی کا کیا اعتبار پس مستحق جزا مولف تعسف ناسزا ہوا
قال المولف المتعسف ہر اہ السد وانقذہ من التعسف - اقول وصف عدم
اثبات امام خود اور ثبوت امام فرقر حقہ نسبت موت جاہلیت طرف امام کے عین خطا ہے
کما ثبت قول المجیب یہ قضیہ غلط ہے ہم دہ جتنے ہیں کہ ایک شیعہ جاہل ہے اور غدار واری
امام حسین کی خوب کرتا ہے اور وقت ذکر واقع کر بلا کے خوب روٹا پیتا ہے تو ایسا شخص
جنتی ہے جہنمی اگر جنتی ہے تو یہ قول آپ کا باطل ہے کہ جاہل کے واسطے نہیں ہے مگر جنہم اور اگر جہنمی ہے
تو من کل علی حسین ادا کی و تبا کی دخل انجنت کے معنی کیا ہیں ہاں اگر جاہل سے مراد اہل بیت
ایجاوے تو یہ خدشہ دفع ہو جاوے گا لکن یہ ارادہ خلاف ظاہر ہے قتال و لکن من الغافلین اقول
شوکا علی السبع العلیم بریاً عن الکلف والتعسف - قولہ وصف عدم اثبات الخ اقول
یہ کلام مولف تعسف کا حالت انتشار و اس میں جسکو اسٹھ کاچوٹھ کہتے ہیں چاہا
کوئی مولف صاحب سے ترکیب اس جملہ کی پوچھے خدا اسکو ہدایت کرے بدو ہے
آزاد ہو - قال المولف المتعسف ہر اہ السد وانقذہ من التعسف - اول
یہ قضیہ بہت صحیح ہے درجہ صحت بعد اسکے ہم بیان کرینگے پہلے یہ بتائیے کہ آپ کے
یہاں کتاب سنن ابی داؤد - میں باب من فتمہ تیمامین ہیل سے اور آئے جناب
رسول خدا سے روایت کیا ہے کہ فرمایا میں اور کفالت کرنے والا تیمم کا مثل ان
و دون انگیون کے ہیں جنت میں اور ملایا حضرت نے دونوں انگلی ایک پیچ کی

اور دوسری قریب انگوٹھے کے اور حدیث مشہور ہے آپ کے یہاں کہ چھ شخص لالا اللہ اللہ
 کہیں گے وہ داخل جنت ہو گا پس ہم پوچھتے ہیں کہ کوئی جاہل مشرک زانی شراب خوار
 قاتل امام یا رسول اگر کفالت کسی یتیم کی کرے یا کلمہ لا الہ الا اللہ زبان پر جاری کرے
 وہ بنا براس حدیث کے مقارن رسول و داخل جنت ہو گا یا نہیں۔ اگر کہیے کہ داخل
 جنت ہو گا تو جو خدا نے فرمایا ہے کہ مشرک داخل جنت نہ ہو گا اسکے خلاف ہوتا ہے اور
 اگر کہیے کہ داخل جنت نہ ہو گا تو حدیث رسول کے خلاف ہوتا ہے نما ہو جو اکلم فوجا بنا
 جب یہ معلوم ہوا تو جواب اس اعتراض نکایا ہے کہ آپ خوب معنی جاہل کے مقام بحث
 میں سمجھے بیان بیان جاہل امام کا ہے نہ جاہل علم کا اور کیونکہ یہ خلاف ظاہر ہے یک
 طفل مسیح بھی کہ دیگا کہ بیان جاہل سے کون جاہل مراد ہے اور اہل جاہلیت کے وسط
 قوم خود کہتے ہیں کہ نہیں ہے مگر جنم اور جو شیعہ اثنا عشری ناخو اندہ کہ غدار سی خباب
 امام حسین علیہ السلام کی کرتے ہیں اور وہ توقع جنت ہیں وہ عارت امام زمانہ
 حضرت مہدی علیہ السلام اور مومنین افراد اہل جاہلیت میں داخل نہیں ہیں
 اور حدیث میں بھی اگرچہ لفظ میں چاہتا ہے عموم کو لیکن دوسری آیات و احادیث سے
 اسکی تخصیص ہوئی ہے کہ جو مومن مصیبت جناب امام حسین پر رویگا وہ داخل جنت ہو گا
 والا لازم آتا ہے کہ جو لاعنہ کہ شریک قتل حضرت کے تھے خصوصاً شمر و زید کہ کافر تھے
 جیسا کہ آپ کے یہاں ثابت ہے بعد ندامت و گریہ بکا مصائب جناب امام حسین
 پر داخل جنت ہوں حاشا کہ بے بہشت آنکے شام تک بلکہ جو آنکے نعل پر پڑی ہوں
 بعد آنکے نہ ہو بچگی نہاد و قد فرغ من تکمیل رواجواب العبد الاحقر المذنب التبتلیس
 السید حسین المدعو علی الاظہر بتلید المد الاکبر حامد المد علی الانعام و صلیا علی رسولہ وآلہ
 اکرام چونکہ جواب پر نام محبوب حسین کامر قوم تھا اتقنا سے اسے یہ تھا کہ کسی اہل
 طالب علم کا نام اُس پر لکھا جاوے لیکن اعوذ باللہ من التبتلیس والتلبیس اقول

مشکوٰۃ علی المدلسیج لعلم بریاعن الکلف والتعسف - قوله - یہ نصیحت
 درست ہوا الخ اقول اور درستگی بھی مولف تعسف نے ایسی کی کہ کچھ اعتراض ہی
 نہ رہا جاہل سے مراد جب جاہل امام لیا دجاالت امام موجب و خول جہنم نہیں ہو جیسا کہ
 کافی میں ثابت ہوا ہے اور نیز تفسیر مجمع البیان میں - اب تغزیہ کی غلطی میں کیا شک رہا
 اور یہ جو معارضہ کیا ہے کہ کفالت کرنے والا یتیم کا رسول اللہ کے ساتھ بہشت میں جاوے گا
 اسی تصدیق لالہ الامد کے ساتھ معارض عقل کے ہے اس واسطے کہ جسکو تصدیق کلمہ
 کی ہو مشرک و غیرہ نہیں ہو گا - اور جو اپنے جواب کو ہمارے جواب پر موقوف کیا ہے
 سراسر تخیل مولف تعسف ہی خود اسنے جاہل کا معنی السابیان کیا کہ اعتراض
 براہ باطل ہو گیا اور جلو گون پر جو معارضہ وارد کیا مشرک اور توحید یکجا کہا ان
 جمع ہو سکتے ہیں کہ مع خراشی آسنے کی ہے اور شقت آٹھائی ہو قولہ اور جو شیعہ
 اثنا عشری الخ اقول بیشک تغزیہ داری سے عارف امام ہونا ضرور ہے وہی امام
 تغزیہ صاحب کے عارف ہونگے نہ امام آخر الزمان کے اور تغزیہ داری
 کو تو پیشدایان فرقہ شیعہ بھی بڑا کہتے ہیں اور تغزیہ دار کو خارج اسلام سے
 جانتے ہیں چنانچہ من لایحضرہ الفقیہ میں ہے کہ من جد و قبرا او شل مثلاً
 بعد خرج عن الاسلام یعنی جسے نیا کیا قبر کو یا تپلا بنا یا پس بہ تحقیق حاسر ج
 ہوا وہ اسلام سے - اور کسی اہل حق نے لکھا ہے - فظنم سلامی تغزیہ داری
 اگر حکم خدا ہوتا تو حمزہ کی عزاداری نبی نے بھی کیا ہوتا اگر حکم نبی
 اس بات میں ہوتا تو بے شبہ علی کا تغزیہ حسنین کو لینا روا ہوتا علی کا
 تغزیہ شبیر لیتے اور حسن کا بھی - عزادار حسین بن علی زین العبا ہوتا یہ بیگی
 بت پرستی شرع میں اعلان نہیں جائزہ معاذ اللہ کہ کیونکر مرکب وہ پیشوا ہوتا غضب
 کے ہاتھ سے ٹھٹھ پرستوں کو سزا دیتا اگر اس وقت میں جیتا شبیر کہہ لایا ہوتا

شجاعت یہ سخن تیرا دلیل راہ جنت ہو و جرمین ہوتا تو پہلے سرور دین پر خدا ہوتا
 قولہ بلکہ جو اسکے فعل پر انخ اقول اس سے بڑھ کر کیا رضامندی کی دلیل ہو کہ
 شیعہ نامرضیہ اسکے فعل کی مثال فرحان و غوثِ حال با ساز و نوا بجالانے ہیں
 مولف صاحب ۵۵ بیچ کو غالب ہیں نائب یا منیب و ہیں نیز پر روسیہ کے حبیب
 قولہ ہذا وقد فرغ الخ اقول آپ کی صفات کی تعریف نفس تعریف صفات عم بزرگوار
 آپ کے ہو چکی حاجت علیحدہ لکھنے کی نہیں ہو۔ قولہ کہ کسی ادنیٰ عالم الخ اقول
 بلکہ نام بھی مردود الحسین رکھ دیتے البتہ تقابل صحیح ہوتا قولہ من اللہ یس الخ
 اقول مولف تعسف کی جتنی تحریفات و اتہام بجا رسالہ اجتہاد ثابت ہوئے ہیں
 شاید تدلیس و تلبیس میں داخل ہیں یا نہیں عجب نہیں کہ ہر گاہ اسی پر خاتمہ کتاب
 کیا ہو اسنے اپنے فعل سے توبہ کیا ہو اگر ایسا ہی اللہ آمین بجا سید المرسلین صلی اللہ
 علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔ من المرء مداکون۔ استمد التوفیق و العون
 قد فرغت من تالیف ہذا الكتاب۔ القامع لاهل الكتاب المادی الی طریق الصواب
 المرسل الی رب الارباب۔ لیلة الجمعة السابعة عشر من شهر جمادی الآخر سنہ ثمانین
 بعد الالف و ثمان مائے من الهجرة النبویة علی صاحبہا الف الف صلوة من رب البریة و الشیر

تمام شد

قطعہ تاریخ تصنیف کتاب محمد عبد الحق		
محمد اسکر کہ پرورد نفس	ہوئی آنکھ لیٹیں تری نفس	جو عبد الحق نے خود کو چھوٹی آنکھ
و آں کہ وہ پرورد نفس	۱۲ ۱۴۰۰ھ	
تقریظ ریختہ کلاک گہر سلک عالم عدیم نظیر تریک ظہور می خاقانی مولوی سید ابوالحسن		
خدا کا شکر خالق کی ستائش ہر انسان ذی شعور پر واجب اور اسکی ذات کا عرفان		

تمام ہی آدم کے لیے فرض عین ہی خداوند یگانہ و طاق تہقید سے علی الاطلاق عبادت کے لائق پرستش کے سزاوار ہیں وہ جسم باجوت چاندی کا بنا ہوا سات وجہ عرش بریں سے ملا ہیں چودہ بالشت کردہ زمین سے پیوند نہ ایسی معرفت مومنوں کو ضرور ہے نہ ایسا عقیدہ مسلمانوں کے لیے نمایان ایسے معتقدہ پر خدائی مار اور بقول صادق کا ذب بہت چند ملائک کی پھکار۔ لغت بیحد اور درود بے عدد اس وجود باوجود سراب مقصود کو جو انسان کامل اور خلیفہ الرحمن سر خدا سرور و دجوان محبوب رب خلاق رسول انفس و آفاق راز و راتنہ اس مطلق پردہ کشائے من رانی نقد رائے الحق دانائے حقائق ایقان و علوم ہدایت فرمائے اصحابی کا نجوم۔ امام الورا کہف اللہ احمد حق بنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم ہی کہ جس نے ہم جھوٹ کے واسطے قرآن تمین کو امام حسین فرمایا اور خلفاء راشدین کو دلیل ہدایت و یقین بنایا اول آئینے قاتل زندق حضرت ابو بکر صدیق رضہ اور دوم ناطق باصواب حضرت عثمان بن خطاب رضہ سوم صاحب حیا و کامل الایمان حضرت عثمان بن عفان رضہ چہارم غالب علی کل غالب حضرت علی مرتضیٰ ابن ابی طالب ہین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آبا بعد حمد خدا و نعت حبیب کبریا کے کہتا ہی سید ولی الحق بنی محمد رضہ کہ اندون ایک رسالہ اتبرجہ کسی مہول الاسم مولف نے بیچارہ علی انہر کے نام سے لکھ کر شائع کیا ہی میری نظر سے گزرا بیشک مولف نے پردہ میں یہ خیال بازی تو ضرور کی ہی کہ اپنے ذمہ کا الزام اور اپنے سر کی بلا بیچارے اظہر من الشمس کی کرو پہ سوال کر مروان میدان کہ قد استمدت کا نشانہ بنا دیا کیونکہ رسالہ اسکا دروغ بندہ جی بین بے مثل اور بے سرو پائی میں بے نظیر ہی نظر بانہوں کو اس میں نظر اور پر ہیز کاروں کو اس سے خدر ہی انغوا سے خلاق کے لیے گو یہ رسالہ فی نفسہ خناس نہ لکھ اسکا جسم بالغیب نقل اعوذ برب الناس ہی بوالعجب مے اتنا بھی نہ سمجھا کہ

اسکے سابقین نے کیا اسلام کی رونق بگاڑی جو آپ پانچویں سوار میں نام لکھانے
 چلے ہر فرعون کے لیے موسیٰ مثل مشہور ہے سو اندون جناب علی القاب دین اسلام
 کے محافظ مصعب غزنی کے حافظ مخلصان حضرت آہی کے حبیب درمندان گلری
 کے طبیب قانع روافض حاجی حرمین شریفین عالم باعمل فاضل بے بدل مولانا فضل
 اولنا مقبول حضرت صدی جناب مولوی سید شمس الدین صاحب علمہ المدد اللہ علیہ
 ایک کتاب لاجواب الضرب المنکر علی ذوق الاظہر کے نام سے لکھا اظہر کے رسالہ پیر
 پانچ دندان شکن بنایا اور لطف یہ ہے کہ خود شیعوں کی کتابوں سے استدلال
 کر کے آگے بڑھ کر انھیں کاٹنا چھ لگایا۔ فاروق الاکبر کا مولف اگر کچھ بھی پابہ شرم
 رکھتا ہو تو ہرگز کہ ایسی ضرب منکر کی مار سے تیزاب فاروقی کے سبوحہ بین دو بے
 اور تمام بدن سے پانی پانی ہو جاوے یا اس کتاب ہدایت اکتساب کو دیکھے اور
 اسکی ہدایتوں پر عمل کر کے اپنے زمانہ کا امام گردانے اور جاہلیت کی موت سے بچے
 ورنہ یقین جانے کہ سہ باز گشت آخر کارت شتم و صاحبو اگرچہ تمھارا مذہب محض
 نفسانیت اور عناد اور فساد اور اہانت اسلام اور ضرب دہی خواص و عوام ہی اور
 تمھارے پیشواؤں اور مجتہدین و شیوخ انواع و اقسام تلہیس کے لباس میں جلوہ گر ہو کر
 کسی زمانہ میں کوئی دقیقہ تخریب دین کا باقی نہ رکھا مگر انصاف سے دیکھو کہ علماء
 اہل سنت نے کیسے کیسے عقدے تمھارے شعبہ سے اور فریبوں کے کھولے اور
 کیا کیا جواب تمھارے سوالوں کے دیے کہ جسکو دیکھ کر تم سبھوں نے فرار ہر قرار
 اختیار کیا ہاں اسکا جواب البتہ کسی سے ہو سکا کہ تلوار لگے جاوے اور خدا جو بڑا کر
 پھر بھی بعض علمائے انبی ساکت زبان سے اسکا بھی جواب دیا ہے جیسے جناب
 مولوی محمد فاروق صاحب تمھارے پاس موجود ہیں کہ انھوں نے اکثر سوال کا جواب
 باشند خوشی کہ کے دیا مگر نامی کا کچھ جواب نہیں۔ بھائی خدا کے واسطے یہ کیا راستہ

طریقہ گمراہی کو چھوڑو صراطِ مستقیم کو پکڑو اچھون کو ہر اندہ کو حق کو باطل نہ جانو عداوت کو محبت نہ سمجھو شر کو خیر نہ تصور کرو اچھے چلن سیکھو سیرا کہا تو کر آخر ایک دن خدا سے غرور جل سے دو چار اور وہاں کے محکمہ عدل سے رویہ کار ہو ناہی سے لاشعری یا شعیبی سن گفتگو سے نیکتم ہو و ما علینا الا البلاغ المبین وصلی اللہ علی خیر خلقہ سعیدنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین تمام شد

تقریظ و لہذا یہ مقبول ہر برہنا و سپر رنجشہ خاتمہ جاوونگار محمد عبدالحق سلطانپوری

رب قد آتیننی من الملک و ملکتنی من تاویل الاحادیث فاطر السموات والارض انت الخیر فی الدنیا والآخرۃ توفنی مسلماً و احقنی بالصالحین - والصلوۃ والسلام علی شفیع المذنبین قائد الغر المحجلین سید المرسلین سند الاولین والآخرین سیدنا و امامنا و نبینا محمد وآلہ الطیبین واصحابہ الراشدین و ازواجہ مدوحتہ رب العالمین - اللہم اخلطہ من اجمہر القدر والاعتزال والنصب والرفض وغیرہا من البطالات بظلمک المبیین و اہدنا الطریق القویم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین انا محمد عبدہ محمد عبدالحق خدات اہل النصابین ملتئم ہر کہ اندونون ایکے بسا لاتبشر مسلمی بہ خارق الاکبر بین عارف الامام والنکر در کہ جسکی تالیف سے مولوی حکیم علی ظہر اپنے جہلا کے نزدیک مجتہد العصر ہو رہے ہیں حالانکہ مصداقِ نیم ملاحظہ ایساں ونیم حکیم خطرہ جان کے ہیں) میری نظروں سے گذرا اس میں شک نہیں کہ بچاڑنے وادھر لٹ پوری دیکر روح صفائی کو تازہ کیا ہی اور بہتاناتِ عظیم سے انھوں نے اپنے اس مختصر رسالہ کو سہر کر قابلیت گماری ہی اور عظمت کی ٹانگ توڑی ہی جو جھوٹہ کائنات رکھا ہی اور لغو کی تق نہی کی ہو نہ آگاہ کیا ہی نہ سچیا جو کچھ ذہن ناقص خبر وہ میں آیا ہی نکسکہ جھٹکے میں لہذا مناسب معلوم ہوتا ہی کہ آئندہ اس بطالات کی واد میں شیعہ

میں پڑھوں سے شیوہ جعل و تقیہ نفوات و کیدرات ۵ اچھے شیعہ ہمہ دارند تو متوا داری
 الف با بھی تو حضرت کو ٹھیک یاد نہیں ہے۔ چنانچہ شاید حال اسکا تسمیہ فاروق الاکبر
 بین عارف الامام والمنکر ہی عیان راجہ بیان دی علم ہونا تو ذرا ٹیڑھی کھیر ہے اور
 اسی طرح ہزاروں ثبوت ایسے ہیں کہ خبیثے ذات شریع کے مبلغ علم کی کیفیت معلوم
 ہو جاتی ہے مصداق کو جو انہیں کے بیان کی کتاب ہے اور ہر طفل کتب بھی جانتا ہے
 کہ بصا و مملہ لکھا جاتا ہے حضرت اپنے خط میں سین مملہ سے لکھتے ہیں و فظ غلیظہ کو
 جو چوتھے پارہ میں سورہ آل عمران کی جزو آیت ہے آپ نے اپنے خط مورخہ ۱۰ ربیع الاول
 ۱۳۱۵ھ میں ضاربہ سے لکھا ہے حالانکہ ہر اچھو ان بھی جانتا ہے کہ فظ بظائے جمعہ یعنی
 سخت گو کے آیا ہے اسی طرح آپ اپنے رسالہ میں ہاتھی کو مونٹ لکھتے ہیں حالانکہ یہ سب
 موٹی بات ہے انہوں نے جب انکو مذکور و مونٹ کی بھی تمیز نہیں تو کس بہتے پر کتاب
 لکھنے بیٹھے تھے ۵ عالم وہ بنے پھرتے ہیں قدرت ہے خدا کی ۵ جو نام بھی لکھنے کا حلیف
 نہیں رکھتے ۵ پس جس شخص کو اتنی بھی تمیز نہ ہو وہ کتاب کیا لکھیگا سوائے اسکے
 کہ چند روایات بے سند و پاکو وہ بھی محرف کر کے واسطے فریب دی عوام کا لالچام کے لکھتے
 چنانچہ مطالعہ رسالہ مذکور سے ظاہر ہے کہ کس قدر پھر دلائل آپ لاکر سہ قبل و تاش
 نیست خبر حریف ۵ (دلیلش غیر رہبان عظیمہ کے مصداق ہو سے ہیں پر یہ انکی
 خطا نہیں ہے بلکہ قدر طویل عجیب الخلقیت کی اقتضا ہے عقل کا متور ہو اور مضمون کیفیت
 خلقیت کا ظہور اور چونکہ کوئی برہان قوی انکو ملنی دشوار تھی لہذا دلائل لایعنی لاکر
 و مصرعہ گندم اگر ہم نہ رسد جس غنیمت ست ۵ کے عامل ہو سے ہیں میرے نزدیک
 اس رسالہ کے لکھنے سے کوئی فائدہ انکو بجز ندامت کے ہوتا معلوم نہیں ہوا شاید
 انہوں نے یہ سمجھا ہو کہ اس رسالہ ضلالت مقالہ کے دیکھنے سے لوگ مذہب حق
 اہل سنت و جماعت سے منحرف ہو کر انکے عقائد باطلہ کی پیروی کرینگے مگر یہ بے ہنگام

خیال خام و اخفاث احلام ہر امد کے فضل و کرم سے اہل سنت ایسے نیلے سبج
 نہیں کہ انکے دام مکرمین آجاویں۔ انکے اسلاف معدن اختلاف نے جو اتنی خاک
 اڑائی تو بارے کیا کر لیا جو یہ نکلے ہیں۔ یہ دین اسلام ہر ستارے کی بگڑی نہیں
 کہ گرتی پڑتی چلی جاتی ہو اسکو باطل کرنا دال بجات کا لقمہ نہیں ہر بیان اکابر حکما
 فلسفہ کی عقل چکر کھاتی ہو یہ کیا شہرین اور ان بیچارہ کو سلیقہ ہی بارے کیا ہو کچھ
 کہتے ہیں اور گاہے کچھ سمجھتی ہو زبان حالت زبوں ہو نہ نشہ ہو بخود ہی کا
 یا جنون ہو پس جبکہ انکے اسلاف سے کچھ بن نہ آئی تو انکو کہ جو ابھی حدیث سن علم
 مہارت فن کے مرض میں مبتلا ہیں کیا شوق پڑے یا جو صاحب تصنیف بننے چلے تفصیل
 اسکی یہ ہر کہ الفاضل الجلیل۔ العالم الکامل النبیل الادیب البارع المکرم۔ نجیب
 النسیب العظم۔ المحقق التحریر الادبہ الشہیر۔ الفائق بعلمہ الوافر علی صاحب المثل السائر
 وحید آدابہ۔ فسرید زمانہ الکامل الفائق المعجب بطلہ و نشرہ الراق۔ المبلغ
 شعراء الزمان۔ محمود باسنۃ اکابر و الاعیان مدق و دقاق الدین شمس العلماء
 المجتہدین۔ قطب آسمان شرف و تمکین۔ مرکز دائرہ زمان و زمین موید طریقت سنت و حجت
 مبطل رسوم بدعت و ضلالت۔ فقیہ دہر۔ محدث عصر۔ مرجع اعظم العلماء الفحول شیخ
 علماء الفروع و الاصول۔ جبر العلوم العقلیہ و النقلیہ۔ بحر الفنون الفرعیہ و الاصلیہ
 منظر انوار جللیہ مطمح عنایات قدسیہ مستحج شرف ملکیت۔ عامل عدیم النظر فی البریہ
 امام المتکلمین۔ نظام المناظرین۔ اسوۃ التجویں۔ ہادم قصور المترفعین۔ قاصم ظهور
 المتشیعین قاطع شبهات الملحدین۔ دافع مکائد الغابریں۔ مقبول بارگاہ احد جناب
 مولانا حکیم حاجی حافظ سید شمس الدین احمد سلمہ امیر الصد و ابده و ابده۔ نے ایک کتاب
 لا جواب سہمی بالضرب النکر علی فرق الاطربہ بتروید اس رسالہ اتبر کے لکھی اور جوابات
 کلام شکر ایسے دیے کہ باید و شاید سہ تاز پانہ گشت غدر رنگ راہ تاشا سد یک قدم

فرسنگ راہ ہزاروں کنہین لاکھوں رسالے مناظرہ کے میری نظر سے گزرے مگر
کوئی رسالہ اس قسم کا کہ حسین خاص امام زمانہ کی بحث ہو نہیں دیکھا شاید یہ پہلی کتاب ہو
جو خاص اس بحث میں تصنیف ہوئی ہو حاسد کو میرا کلام ضرور خیلے مبالغہ معلوم ہوگا
الاکوئی حسد کر کے کیا کر سکتا ہے۔ خاک سے خیر ہو کمان آفتابہ اپنے ہی مشہور
پیشہ پر لگی تو اسباب میں نے جو اس کتاب کو از ابتدا تا انتہا نظر تعین دیکھا تو معلوم ہوا کہ
یہ ایک دریا ہے جو کورہ میں بند کیا گیا ہو اور اس کتاب میں علاوہ مناسبت و بلاغت کے
چند باتیں میں نے پائیں جو دوسروں کے کلاموں میں کبھی پائی نہ گئیں اول یہ کہ
کلام کا سیاق اس طرح ہے کہ کوئی لفظ کسی فقرہ میں بدلنا ممکن نہیں ہے اگرچہ وہ دوسرا
لفظ اسی معنی کا کیوں نہ ہو گویا ہر لفظ اسی عبارت اور مضمون کے واسطے مودون
بلکہ موضوع ہوا ہے۔ دوم یہ کہ باوصف اختصار اتنا مطلب صاف ہے کہ کسی لابی چوری
تقریر میں اس قدر صفاں مطلب نہیں پائی جاوے گی۔ سوم یہ کہ ہر مضمون مخالفت کی ترویج
میں آسکے آئندہ ہر طرح کے جوابات کو پیشتر ہی ملحوظ رکھا ہے۔ چارم یہ کہ جواب عام فہم
و خاص پسند لکھا ہے خواہ کیسا ہی باریک مضمون کیوں نہ ہو پنجم یہ کہ البدر المشرق الانوار
استور نہیں ہے کہ جواب مخالفت ہی کے مقدمات سے ہوا ہے۔ اپنے عقائد کے مطابق
ششم یہ کہ اس قدر مطلب خیر کلام ہے جس کا پایاں نہیں۔ ان امور پر غور کر کے جو شخص
اس تصنیف کی خوبیوں سے چشم پوشی کرے اس سے زیادہ کون بے انصاف ہوگا
میں علم و یقین سے کہتا ہوں کہ اگر مولوی علی انظر و انکے سب سب پر اندجالیں
ہیں شبانہ روز جدوجہد کریں تاہم اس ضرب شکر بے پناہ سے محفوظ نہ رہ سکیں گے
آزاد و یکسین سے ہاتھ گنگن کو آرسی کیا ہے۔ البدر المشرق

تقریر: ریختہ خامہ جادو بیان ششی سید عزیز الرحمن ساکن تہرہ جاکیر مکر عارف و صاحب
الحمد مدرسہ باجنا ناسن قبا لاج اعمال بدین تبلیغ اہل البدعہ و الضلال

ووصل علی امامنا مولانا محمد علی اولی الفضل والکمال - واصحابہ الذین کالنجوم فی
 کل مین وحال سے جنبہ ہر قانون کرم کا ہمارے چارہین وہ زینت ہر وہ ہزار ہ
 ہو گانہ ثمناعشری زمینہار چار کو جب تک نہ گئے تین بارہ ابا بعد اسید وار رحمت
 انیز و منان سید عزیز الرحمن - خدمات اہل انصاف میں متمسک ہو کہ اندونون ایک کتاب
 لاجواب سہمی بالضرب النکر علی فرق الاظہر از تصنیفات عالی جناب معلی القانیہ فی شان
 نیالات فاسدہ اہل طینان علاج فرماے انکار کا سدہ مانعین حاجی حسین شریفین
 حافظ کلام رب المشرقین والمغربین سید المتکلمین سند المناظرین مقبول ہار گاہ
 محمد مولانا حکیم سید تقیم الدین احمد سلمہ الاحد سچو اب رسالہ ابر یعنی فاروق الاکبر میں ہزار
 الامام والنکر - مولفہ مولوی علی انظر جو مصداق نثر شہور پڑھے نہ لکھے نام محمد فاضل
 کے ہین میں نے از اجہد اتانہما دیکھی - اسحق یہ مجالہ نافعہ لاجواب ہادی طریق صواب
 اور قلع اہل تباب ہی - اور اسقدر بآب و تاب ہو کہ مطالعہ سے اسکے دل رونق
 کا کہ باب ہی - میں نے جو فاروق الاکبر کو دیکھا تو آسمین سوا سے بطالات و کذبات
 دہرہ سرائی و زبان درازی کے کچھ نظر نہ آیا - اور بے ساختہ یہ اشعار زبان پر
 لایا - نظم - النیات از نہر کامان النیات از زبان بے لگامان النیات
 السخدر از زشت غویان السخدر از کفر گویان السخدر علم نام سزہ گوہیا نشہ
 دین نشان عیب جوہیا شدہ ہر حشر کردین سید بختان کور ہر دشور کفر نشان
 شور و نشور ہر مگر فضل خدا سے مولانا نے بھی جواب اسکا ترک بہ ترکی بموجب
 عوض را گلہ نیست کے لکھ کر گردن کو آٹکی شکجہ بین و بایا ہو اور دروغ گویا تا بخاندہ
 چونچا یا ہی اور لطف یہ کہ اصل مطلب بھی فوت نہیں ہوئے پایا ہی - اس کتاب
 کا وصف جہا تک کیا جاوے کم ہی - لہذا صرف اتنے ہی فقرہ دن پر گفتار کیا ہوں
 کیونکہ خاصہ شی از تناسے توجہ ثنائے تست ہر قول مسلم ہی - مصنف

فاروق الاکبر مین کہ جو طفل و بستان بکد ابجد خوان ہی۔ بوجہ حادثات سن و عدم شمار
فن کے اس ضرب منکر کو روکنے کی طاقت کمان ہی۔ مان اگر حوصلہ مقابلہ ہی تو باقی
بیدان مناظرہ مین آئے در نہ یہ کونسی جوانمردی ہی کہ گھڑی بیجا بے پسک اڑائے
ابیات۔ یہ ہم لکار کر کہتے ہیں تھسے اس علی اطہر ہی بیدان ہی گوازاؤ جیسے
جی چاہے اگر ہو حوصلہ تم کو تو آجاؤ مقابل مین کہ کوئی برہان قاطع ساتھ لاؤ جیسے
جی چاہے و السلام علی من اتبع الهدی

خاتمہ الطبع

الحمد لله علی احسانہ کہ اس زمانہ مسرت آفا ز فحش انجام مین ذخیرہ لا لب و لبائے
نایاب معلم طرز مباحثہ دستور العمل شایقین مناظرہ شیعون کے اقوال کی تردید
بہ اسانید نفیخہ و رسوم بالضرب المنکر مصنف عالم باعمل فاضل اہل سند علماء
مردگار خوش خلق و شیرین گفتار صدر نشین نیرم تہذیب ماسر اسرار عجیب و غریب
جناب حکیم حاجی حافظ مولوی سعید قسیم الدین احمد صاحب متوطن
موضع آندر ضلع سارن حسب تحریک مصنف صاحب مروج کے مطبع نامی
و گرامی عالی جناب نقشبندی نول کشور صاحب واقع لکھنؤ مین بصحت مصححان
ملازم مطبع بہ ہزاران حسن و خوبی بہ ماہ جون ۱۳۳۵ء مطابق ماہ رمضان المبارک
۱۳۳۵ء طبع ہو کر مطبع خاطر مشتاقان ہوا

اعلان

حق تصنیف اس کتاب کا مطبع اورہ اخبار کے واسطے محدود و محفوظ ہی کوئی صاحب
اس کتاب کو بغیر اجازت مطبع طبع نہ فرمائیں

ق ۲۷ ض



۲۹۷۵۲

**MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH**

This book is due on the date last stamped. An
over due charge of one anna will be charged for
each day the book is kept over time.
